

DANS LA PUISSANCE DE L'ESPRIT : LE SAINT-ESPRIT  
Luis Felipe Nunes Borduam, B.Th, STNB Brésil

*Introduction*

Selon le Pew Research Center, environ deux tiers des chrétiens d'origine protestante en Amérique latine déclarent être pentecôtistes.<sup>1</sup> Ce segment est connu pour la grande importance qu'il accorde à la personne et aux manifestations du Saint-Esprit. Les interprétations et les accents de ces groupes sur la Personne et les fonctions du Saint-Esprit ont eu un impact significatif sur la compréhension et la relation pneumatologique d'une grande partie des chrétiens d'Amérique du Sud et peut-être du monde entier, y compris chez les héritiers de traditions non-protestantes comme le catholicisme romain qui, par le biais du renouveau charismatique<sup>2</sup>, a trouvé une réplique au déclin du nombre de fidèles et à la croissance évangélique dans la région, et qui est une réaction directe aux pentecôtismes. Nous utilisons le terme pentecôtismes au pluriel, en gardant à l'esprit que l'analyse de l'intérêt accordé aux fonctions du Saint-Esprit au sein des branches pentecôtistes est un grand défi, car il s'agit d'une question on ne peut plus complexe, et parce que la caractéristique dynamique de ce mouvement, ainsi que ses changements constants, rendent cette analyse plus ardue.<sup>3</sup>

Le Saint-Esprit, dans son rôle d'exécuteur au sein de la divinité<sup>4</sup>, est la Personne spécifique de la Trinité par laquelle Dieu agit en nous.

---

<sup>1</sup> <https://www.pewforum.org/2014/11/13/religion-in-latin-america/>

<sup>2</sup> ORO. Ari Pedro. ALVES. Daniel. Renovação Carismática Católica: movimento de superação da oposição entre catolicismo e pentecostalismo? em *Religião e Sociedade*, RJ, 33(1): 122-144, 2013.

<sup>3</sup> ROMEIRO, Paulo. *Decepcionados Com a Graça: Esperanças e Frustrações no Brasil Neopentecostal*. São Paulo: Mundo Cristão, 2005. p17

<sup>4</sup> WILEY.H.Orton & CULBERTSON. Paul T. *Introdução à Teologia Cristã*. 2.ed.CNP.2009. p.255.

Contrairement à la création et à la provision du salut, qui sont des œuvres objectives de Dieu, l'application de cette œuvre salvatrice en nous est un aspect subjectif de l'action de Dieu, ce qui rend la question encore plus complexe<sup>5</sup>. Il [le Saint-Esprit] est l'élément qui personnifie Dieu dans l'expérience des chrétiens, en agissant activement dans leur vie et en les habitant.

Les chercheurs en théologie et en sociologie affirment également que la culture actuelle valorise l'expérience davantage que les réponses rationalistes conventionnelles souvent utilisées par les traditions théologiques, qu'elles soient libérales ou conservatrices<sup>6</sup>. Par conséquent, une étude sur le Saint-Esprit, les écoles d'interprétation sur la doctrine Le concernant et ses pratiques actuellement en vigueur, notamment au sein des pentecôtismes, qui se sont acquis une certaine notoriété, devient on ne peut plus pertinente.

Cependant, l'expression « puissance de l'Esprit » au sein des pentecôtismes comprend des perspectives très diverses qui ont défini et façonné les pratiques actuelles des églises chrétiennes en Amérique du Sud. Pour réfléchir à la « puissance de l'Esprit » dans les pentecôtismes, on peut considérer la tentative du sociologue des religions Paul Freston de présenter au moins trois vagues d'interprétation du développement du mouvement pentecôtiste au 20<sup>e</sup> siècle<sup>7</sup>. Nous examinerons ces aspects, et d'autres éléments qui touchent à la compréhension de la fonction de la puissance du Saint-Esprit, ainsi que l'importance de retrouver la fonction sanctifiante de l'Esprit de Dieu tout en essayant de répondre à la question : « La puissance, pour quoi, après tout ? »

---

<sup>5</sup> ERICKSON. Millard J. Introdução à teologia sistemática. São Paulo. Vida Nova. 1997. p.343

<sup>6</sup> CARVALHO. César Moisés. Pentecostalismo e Pós-Modernidade. 1.ed. CPAD. 2019.

<sup>7</sup> FRESTON. Paul (1994) 'Breve história do pentecostalismo brasileiro', *Nem anjos nem demônios*: 67–162.

*La puissance de l'Esprit pour recevoir et exercer les dons spirituels*

Ce que Paul Freston appelle la *première vague du pentecôtisme*, également connu sous le nom de pentecôtisme classique, est le mouvement dont les principales caractéristiques incluent un anticatholicisme prononcé, la croyance au retour imminent du Christ, le sectarisme, une posture contre-culturelle<sup>8</sup> et, surtout, le baptême du Saint-Esprit, ce dernier ayant dévoilé obligatoire de parler en d'autres langues, ainsi que la manifestation des autres dons spirituels. Cette perspective a apporté, dans les premiers temps, un élan évangélique significatif occasionné par la croyance au retour imminent du Christ. La parousie n'ayant pas eu lieu<sup>9</sup>, la glossolalie a revêtu une importance en elle-même, la théologie pentecôtiste occupant le devant de la scène<sup>10</sup>. Cette interprétation a généré, en Amérique du Sud, une vision myopique de la personne du Saint-Esprit et a limité la compréhension de Ses autres œuvres dans la vie du chrétien, de l'Église et de son action dans le monde. Il est très fréquent d'entendre des individus de ce milieu dire qu'ils vont au culte pour « chercher le pouvoir » et, consciemment ou non, ils détournent le but de l'action et du baptême du Saint-Esprit pour en faire une simple expérience et une recherche d'extases spirituelles<sup>11</sup> qui n'aboutissent pas à une réelle transformation de leur caractère et de leur vie quotidienne. De manière voilée, on ne cherche plus Dieu, mais la « puissance de Dieu », transformant le culte chrétien en une sorte de pratique idolâtre en aspirant à des expériences cultuelles mystiques et transcendantales plutôt qu'à la recherche et à l'adoration authentique de Dieu.

---

<sup>8</sup> NIEBUHR. Richard. *Cristo e Cultura*. Rio de Janeiro. Paz e Terra. 1967. p. 61.

<sup>9</sup> Do grego parousia «volta, chegada, advento». Volta de Jesus Cristo no fim dos tempos, para o Juízo Final, descrito como o último julgamento de Deus sobre os seres da Terra; parúsia.

<sup>10</sup> ANDERSON. Robert Mapes. *Vision of the Disinherited: The Making of American Pentecostalism*. Nova Iorque, Oxford University Press, 1979.

<sup>11</sup> SIQUEIRA.Gutierrez Fernandes. *Revestidos de Poder. Uma introdução à teologia pentecostal*. 1.ed. Rio de Janeiro, CPAD. 2018.

*La puissance de l'Esprit pour prospérer*

Ce qu'on a appelé du nom de deuxième et troisième vagues du pentecôtisme<sup>12</sup>, respectivement le deutéropentecôtisme (mouvement de guérison divine) et le néopentecôtisme (pentecôtisme autonome), tels qu'ils ont été répertoriés par Freston, sont tout autre chose. Contrairement à l'évasion caractéristique de la première vague et à son espoir exclusivement orienté vers le « Royaume à venir », qui annulait l'investissement dans ce monde. Cela a d'ailleurs eu un impact sur les secteurs social et éducatif, qui se sont vu négliger par ces églises. D'autre part, dans une dialectique hégélienne, le néo-pentecôtisme émerge avec un accent mis sur le « Royaume maintenant »<sup>13</sup>, non plus dans une perspective sociale et éducative, mais avec un désir de participer au pouvoir temporel et de profiter des avantages et des comforts de la société moderne (la fameuse théologie de la prospérité).

La théologie de la prospérité repose sur un pragmatisme très caractéristique de ce mouvement. Sa logique repose sur le raisonnement suivant : si le Saint-Esprit a le pouvoir de guérir et de faire des miracles (pratiques qui ont été exacerbées et systématisées par les églises qui appartiennent à cette branche), alors Dieu peut aussi accorder la prospérité matérielle. Les Pentecôtistes fondent leur théologie en grande partie sur les promesses de prospérité faites au peuple hébreu (Israël) dans l'Ancien Testament et, faisant fi de l'exégèse et du contexte historique, ils s'approprient à eux-mêmes ces droits d'une manière fortement personnelle : en d'autres termes, par la puissance du Saint-Esprit et les « sacrifices financiers » (dîmes et offrandes), ils peuvent obtenir tout ce qu'ils veulent.

---

<sup>12</sup> FRESTON. Paul (1994) 'Breve história do pentecostalismo brasileiro', *Nem anjos nem demônios*: 67–162.

<sup>13</sup> MCGEE. Gary B. *Panorama Histórico. Teologia Sistemática: uma perspectiva pentecostal*. HORTON. Stanley M. org. Rio de Janeiro. CPAD. 2008 p.35.

La fonction et la puissance du Saint-Esprit se résument à des instruments, non de sanctification du croyant<sup>14</sup>, de service à la communauté de foi<sup>15</sup> et de glorification et de présentation de Christ au monde<sup>16</sup>. Ils sont plutôt utilisés comme un moyen par lequel un chrétien prospère et se distingue des autres. Les textes bibliques contenant des affirmations telles que « nous sommes la tête et non la queue<sup>17</sup> », « je puis tout par celui qui me fortifie<sup>18</sup> », etc. sont chantés et utilisés comme des « cris de guerre » et des déclarations de foi selon lesquelles, par la puissance du Saint-Esprit, il leur est permis de prospérer et, si ce n'est pas le cas, cela est dû à un manque de foi et/ou de fidélité dans la pratique du don<sup>19</sup>. L'assurance de la pleine santé et la manipulation du monde spirituel en sa faveur<sup>20</sup> prennent le pas sur tout le reste. Il y a une inversion dans l'action du Saint-Esprit. Censé permettre aux croyants de s'aligner sur la volonté et les principes<sup>21</sup> de Dieu et de s'y soumettre, Il voit son rôle se réduire à un simple moyen de satisfaire ses propres désirs et d'atteindre ses objectifs personnels. Essayer d'utiliser la puissance du Saint-Esprit pour manipuler le monde spirituel en sa propre faveur, au lieu de le percevoir comme l'instrument de Dieu pour conformer les êtres humains à sa volonté et à sa nature, relève de la sorcellerie<sup>22</sup> et constitue une perversion du message biblique.

---

<sup>14</sup> 2 Ts.2:13; I Pe.1:2.

<sup>15</sup> 1 Co.14:12.

<sup>16</sup> Jo.16:8; 1 Co.12:3.

<sup>17</sup> Dt. 28:13.

<sup>18</sup> Fp.4:13.

<sup>19</sup> STELLA. Maria de Lourdes Koerich Belli. Teologia da Prosperidade: riscos de uma teologia controversa. Revista: Teologia e Espiritualidade • vol. 5 • n o 09 • Curitiba • Jun/2018 • p. 43-64.

<sup>20</sup> HAGIN. Kenneth E. O nome de Jesus. Graça editorial. Rio de Janeiro. 1999.

<sup>21</sup> Jo.14:26.

<sup>22</sup> Gl.5:20

Une autre caractéristique importante à souligner dans le néo-pentecôtisme (également appelé post-pentecôtisme par Paulo Siepierski)<sup>23</sup> est l'accent mis sur la puissance de l'Esprit comme instrument de combat spirituel<sup>24</sup>. Le sociologue et anthropologue Pablo Semán, dans son article « Qui sont-ils ? Pourquoi leur nombre s'accroît-il ? En quoi croient-ils ? Le pentecôtisme et la politique en Amérique latine<sup>25</sup> », exprime comment le mouvement du combat spirituel a mis l'accent, de manière extrême, sur la tangibilité du mal et de Satan dans le monde, tout comme le pentecôtisme classique a récupéré l'action réelle de Dieu dans le monde à travers l'accent mis sur la personne du Saint-Esprit. Même si l'on reconnaît que le combat spirituel est réel<sup>26</sup>, le fait d'amplifier le fait qu'il faille « connaître l'ennemi » au point de devoir connaître la hiérarchie et les noms des démons va au-delà de la révélation et de l'enseignement biblique qui, tout au plus, nous avertit de la nécessité de discerner leurs intentions<sup>27</sup>. Il existe plusieurs cas et pratiques liturgiques dans les églises néo-pentecôtistes qui, en plus de demander le nom du prétendu mauvais esprit, l'interrogent en posant des questions détaillées pendant la séance de délivrance<sup>28</sup>.

Magnus G. F. Fialho, dans sa critique du livre «Territorial Spirits<sup>29</sup> », qui a été organisé par Peter Wagner, l'un des bastions et des plus grands propagateurs de la théologie du combat

---

<sup>23</sup> SIEPIERSKI, Paulo. «Pós-pentecostalismo e política no Brasil». Estudos Teológicos, 1997, v. 37, p. 47-61.

<sup>24</sup> WAGNER, C. Peter. Espíritos Territoriais. Ed. Unilit. São Paulo. 1995.

<sup>25</sup> SERMÁN, Pablo. Quiénes son? Por qué crecen? En qué creen? Pentecostalismo y política en América Latina. Revista Nueva Sociedad 280. Marzo-Abril 2019.

<sup>26</sup> Ef.6:12.

<sup>27</sup> 2 Co.2:11

<sup>28</sup> Souza, Etiane Caloy Bovkalovski de. A imagem do diabo nos livros de Edir Macedo da Igreja Universal do Reino de Deus. Dissertação mestrado. UFPR. 2000.

<sup>29</sup> FIALHO, Magnus G. F. Resenha Revista Fides Reformata 1/2 (1996). C. Peter Wagner, ed. Espíritos Territoriais. São Paulo. Editora Unilit 1995.

spirituel, et Charles E. Lawless, dans son article intitulé « Spiritual Warfare and Evangelism »<sup>30</sup>, exprime ses préoccupations quant aux développements et aux excès que ce type de théologie a générés et à la manière dont elle a réduit l'œuvre du Saint-Esprit à la fonction restreinte d'identifier et de chasser les démons.

### *La puissance de l'Esprit pour réaliser la justice sociale*

Un autre mouvement qui s'est répandu en Amérique du Sud, bien que moins largement que le pentecôtisme, est celui des théologies sociales. Elles reprennent la caractéristique prophétique de l'Ancien Testament, qui consiste à dénoncer les injustices et les iniquités sociales, ainsi que l'importance de prendre soin des personnes sans défense et des nécessiteux. Cependant, en se concentrant sur le péché structurel, elles finissent par négliger le péché personnel et le besoin de conversion et de transformation de l'individu, ainsi que par idéaliser les gens, ce que les prophètes de l'Ancien Testament ne faisaient pas<sup>31</sup>. La théologie de la libération dans le segment catholique romain et la théologie de la mission intégrale dans le domaine protestant sont les principaux représentants de ce groupe qui met l'accent sur le pouvoir de l'Esprit pour dénoncer les injustices et promouvoir la justice sociale.

### La puissance pour quoi, après tout ?

Il est fondamental de noter que les Écritures présentent le Saint-Esprit comme l'origine des dons spirituels<sup>32</sup> et de la puissance de chasser les démons.<sup>33</sup> On note cependant qu'il y a une

---

<sup>30</sup> LAWLESS. Charles E. Spiritual Warfare and Evangelism. Journals · The Southern Baptist Journal of Theology · SBJT 5/1 (Spring 2001).

<sup>31</sup> Santos entre taças de vinho. Entrevista publicada na revista veja. Jerônimo Teixeira Luiz Felipe Pondé. 31/07/2020.

<sup>32</sup> 1 Co.12:11.

<sup>33</sup> Mc.3:15

fonction qui les précède. Même dans l'Ancien Testament – où, du fait qu'il s'agit des étapes initiales de la révélation progressive, le Saint-Esprit est quelque peu difficile à identifier (d'autant plus que l'expression « Saint-Esprit » est plus typique du Nouveau Testament, tandis que « l'Esprit de Dieu » et d'autres variantes sont plus courantes dans l'Ancien) – on remarque qu'il [le Saint-Esprit] est dépeint comme la source des qualités morales et spirituelles de sainteté et de bonté dans la vie des personnes sur lesquelles il vient ou en lesquelles il demeure. D'autre part, dans le Nouveau Testament, dans l'Évangile de Marc, on voit comment, lors de l'appel des douze apôtres du milieu de la foule des disciples, avant d'être envoyés chasser les démons et guérir les malades, ils sont appelés à « être avec lui [Christ] ». <sup>34</sup> Cela veut dire qu'ils reçoivent d'abord l'autorité et la puissance pour être plus proches de Jésus et plus intimes avec lui. Dans l'Évangile de Luc, on voit Jésus rempli de la puissance du Saint-Esprit pour surmonter la tentation; <sup>35</sup> c'est seulement après [avoir été ainsi rempli] qu'il a recours à cette puissance en Galilée, en enseignant dans la synagogue. <sup>36</sup> Dans la fameuse prière sacerdotale de Jésus, dans l'Évangile de Jean, on voit Christ prier d'abord pour leur sanctification, <sup>37</sup> avant de parler de les envoyer faire l'œuvre de Dieu. <sup>38</sup>

Dans le texte classique d'Actes 15, considéré comme le premier concile général de l'Église, <sup>39</sup> on observe comment l'apôtre Pierre interprète la Pentecôte des Juifs (Actes 2) et des non-Juifs (Actes 10-11) comme l'avènement du Saint-Esprit, manifesté par la purification des cœurs de

---

<sup>34</sup> Mc.3:14

<sup>35</sup> Lc.4:1

<sup>36</sup> Lc.4:14

<sup>37</sup> Jo.17:17

<sup>38</sup> Jo.17:18

<sup>39</sup> EARLE. Ralph & MAYFIELD. Joseph H. Comentário Bíblico Beacon. 10 volume 7. João a Atos. CPAD. 2017. p.317

ceux qui l'ont reçu.<sup>40</sup> L'apôtre Paul présente aussi le Saint-Esprit comme l'Esprit de sainteté (Rom. 1:4). L'auteur de l'épître aux Hébreux exprime clairement que la première fonction du Saint-Esprit est de nous purifier, afin que nous puissions ensuite servir le Dieu vivant. Toujours *être avant de faire*.

Dans son livre *Doutrina de Santidade (Doctrine de sainteté)*,<sup>41</sup> Edgar Baldeón met l'accent sur le fait que le Saint-Esprit aspire à nous amener à un état de perfection et d'intégrité (Jacques 1:4), en nous faisant quitter notre état d'inconstance (Jacques 1:8 ; 4:5-8). Cette dernière expression signifie littéralement « avoir une double âme », selon la psychologie rabbinique des deux inclinaisons ou pulsions qui font rage en notre être ; d'après ce sage texte de Jacques, nous devons être purifiés de cet état, puisque cette « double âme » s'oppose à la « simplicité » de cœur et à la fermeté qui en résulte.<sup>42</sup>

On peut discerner aussi, dans les épîtres de Pierre, sa forte emphase sur la fonction sanctificatrice du Saint-Esprit (1 Pierre 1:2) et sur le fait que c'est par sa puissance que nous pouvons et devons être saints, car Dieu et saint (1 Pierre 1:15, 16) et à cause de la promesse que nous avons reçue, de sa puissance, afin de participer à sa sainte nature divine (2 Pierre 1:3-4).

C'est pourquoi, on peut noter que la puissance du Saint-Esprit revêt aussi cette première mission sanctificatrice, à la fois dans son acte instantané (purification du cœur) et dans son processus continu de transformation du caractère moral et spirituel, à travers lequel il nous donne la puissance de mettre à mort la chair (Rom. 8:13), ainsi que d'exprimer positivement le caractère de Christ (Matt. 5:48 ; 1 Cor. 11:1).

---

<sup>40</sup> Atos 15:8,9; cf. Atos 20:32;26:18

<sup>41</sup> BALDEÓN. Edgar. *Doutrina de Santidade*. Campinas. CNP. 2009

<sup>42</sup> Bíblia de Jerusalém. Ed. Paulus. 2011. p.2107

Dans ce bref article, nous ne pourrions pas couvrir tous les symboles du Saint-Esprit, comme le feu, le vent, l'eau, la colombe, l'huile d'olive, etc. L'emploi récurrent du symbole du « feu » joue cependant un rôle particulier. Selon la coutume, il est employé dans la scène de la Pentecôte comme un signe de puissance et de manifestation des dons spirituels, surtout du don de parler en langues. Il est cependant opportun de noter que, dans les Saintes Écritures, cet élément est souvent employé dans un contexte liturgique, comme une voie vers la sainteté (Lév. 6:12), et que, lorsqu'il est employé dans un contexte eschatologique, il est presque toujours signe de purification et de sanctification (cf. Nom. 31:23 ; És. 6:6 ; Ex. 29:34).

### Conclusion

Il est évident qu'aucune théologie chrétienne ne niera l'action sanctificatrice du Saint-Esprit. Il faut cependant noter aussi la grande divergence de compréhension et de pratique de cette doctrine en Amérique du Sud, puisque, historiquement, nous sommes passés directement des influences de sainteté des églises protestantes historiques à celles des églises pentecôtistes et néopentecôtistes (post-pentecôtistes), comme si le mouvement de la sainteté du 19<sup>e</sup> Siècle n'avait pas existé dans les régions sud-américaines.

Même si, sur le plan historique, le pentecôtisme est l'héritier direct du mouvement de la sainteté, le mouvement pentecôtiste arrivé dans cette région n'était pas le pentecôtisme wesleyen des trois œuvres de grâce, professé par William Seymour à Los Angeles, mais celui de l'école de Chicago, avec William H. Durham et sa théorie de l'œuvre achevée du Calvaire,<sup>43</sup> qui exclut la doctrine de la deuxième œuvre de grâce et de la sanctification totale et ravive la notion luthérienne de sainteté positionnelle, tout en la remplaçant par le baptême du Saint-Esprit

---

<sup>43</sup> KNIGHT III. Henry H.(org). De Aldersgate a Azusa: Visões de uma Nova Criação, Wesleyana, Pentecostal e de Santidade. Ed. Sal Cultural.2018.

manifesté par le parler en langues, malgré les développements ultérieurs déjà mentionnés dans cet article.

Des affirmations comme : « Le plus important est que Dieu se serve de moi », courantes chez des personnes que Dieu utilise malgré leur vie débauchée et alors qu'elles ne portent pas de fruits de sainteté, attestent du risque de voir le rôle sanctificateur du Saint-Esprit négligé aux dépens d'une perspective purement pragmatique. D'autre part, on entend très souvent beaucoup de personnes dire qu'en découvrant la doctrine de la sainteté de l'Église du Nazaréen, elles se disent souvent : « C'est ce que j'ai toujours cru » ou : « J'étais Nazaréen sans le savoir. » Les expériences comme celle-ci, qui se multiplient en Amérique du Sud, nous appellent à prendre conscience de l'urgence de la proclamation du fait que la puissance du Saint-Esprit nous permet aussi de vivre une vie sainte. Cette prise de conscience est urgente pour nous, dans une Amérique du Sud qui, d'une manière générale, continue d'ignorer le mouvement de la sainteté. Les dons spirituels sont bons et importants, mais, selon les Écritures, il s'agit là d'un fruit du Saint-Esprit (Gal. 5:22), dont les vertus sont la véritable preuve que le Saint-Esprit est à l'œuvre dans la vie des chrétiens. L'apôtre Paul souligne même que la puissance de l'amour, octroyée par le Saint-Esprit, est ce que nous devons désirer le plus et vaut mieux que tous les autres dons (1 Cor. 13).