

DANS LA PUISSANCE DE L'ESPRIT : LE SAINT-ESPRIT
Luis Felipe Nunes Borduam, B.Th, STNB Brésil

Introduction

Selon le Pew Research Center, environ deux tiers des chrétiens d'origine protestante en Amérique latine déclarent être pentecôtistes.¹ Ce segment est connu pour la grande importance qu'il accorde à la personne et aux manifestations du Saint-Esprit. Les interprétations et les accents de ces groupes sur la Personne et les fonctions du Saint-Esprit ont eu un impact significatif sur la compréhension et la relation pneumatologique d'une grande partie des chrétiens d'Amérique du Sud et peut-être du monde entier, y compris chez les héritiers de traditions non-protestantes comme le catholicisme romain qui, par le biais du renouveau charismatique², a trouvé une réplique au déclin du nombre de fidèles et à la croissance évangélique dans la région, et qui est une réaction directe aux pentecôtismes. Nous utilisons le terme pentecôtismes au pluriel, en gardant à l'esprit que l'analyse de l'intérêt accordé aux fonctions du Saint-Esprit au sein des branches pentecôtistes est un grand défi, car il s'agit d'une question on ne peut plus complexe, et parce que la caractéristique dynamique de ce mouvement, ainsi que ses changements constants, rendent cette analyse plus ardue.³

Le Saint-Esprit, dans son rôle d'exécuteur au sein de la divinité⁴, est la Personne spécifique de la Trinité par laquelle Dieu agit en nous.

¹ <https://www.pewforum.org/2014/11/13/religion-in-latin-america/>

² ORO. Ari Pedro. ALVES. Daniel. Renovação Carismática Católica: movimento de superação da oposição entre catolicismo e pentecostalismo? em *Religião e Sociedade*, RJ, 33(1): 122-144, 2013.

³ ROMEIRO, Paulo. *Decepcionados Com a Graça: Esperanças e Frustrações no Brasil Neopentecostal*. São Paulo: Mundo Cristão, 2005. p17

⁴ WILEY.H.Orton & CULBERTSON. Paul T. *Introdução à Teologia Cristã*. 2.ed.CNP.2009. p.255.

Contrairement à la création et à la provision du salut, qui sont des œuvres objectives de Dieu, l'application de cette œuvre salvatrice en nous est un aspect subjectif de l'action de Dieu, ce qui rend la question encore plus complexe⁵. Il [le Saint-Esprit] est l'élément qui personnifie Dieu dans l'expérience des chrétiens, en agissant activement dans leur vie et en les habitant.

Les chercheurs en théologie et en sociologie affirment également que la culture actuelle valorise l'expérience davantage que les réponses rationalistes conventionnelles souvent utilisées par les traditions théologiques, qu'elles soient libérales ou conservatrices⁶. Par conséquent, une étude sur le Saint-Esprit, les écoles d'interprétation sur la doctrine Le concernant et ses pratiques actuellement en vigueur, notamment au sein des pentecôtismes, qui se sont acquis une certaine notoriété, devient on ne peut plus pertinente.

Cependant, l'expression « puissance de l'Esprit » au sein des pentecôtismes comprend des perspectives très diverses qui ont défini et façonné les pratiques actuelles des églises chrétiennes en Amérique du Sud. Pour réfléchir à la « puissance de l'Esprit » dans les pentecôtismes, on peut considérer la tentative du sociologue des religions Paul Freston de présenter au moins trois vagues d'interprétation du développement du mouvement pentecôtiste au 20^e siècle⁷. Nous examinerons ces aspects, et d'autres éléments qui touchent à la compréhension de la fonction de la puissance du Saint-Esprit, ainsi que l'importance de retrouver la fonction sanctifiante de l'Esprit de Dieu tout en essayant de répondre à la question : « La puissance, pour quoi, après tout ? »

⁵ ERICKSON. Millard J. Introdução à teologia sistemática. São Paulo. Vida Nova. 1997. p.343

⁶ CARVALHO. César Moisés. Pentecostalismo e Pós-Modernidade. 1.ed. CPAD. 2019.

⁷ FRESTON. Paul (1994) 'Breve história do pentecostalismo brasileiro', *Nem anjos nem demônios*: 67–162.

La puissance de l'Esprit pour recevoir et exercer les dons spirituels

Ce que Paul Freston appelle la *première vague du pentecôtisme*, également connu sous le nom de pentecôtisme classique, est le mouvement dont les principales caractéristiques incluent un anticatholicisme prononcé, la croyance au retour imminent du Christ, le sectarisme, une posture contre-culturelle⁸ et, surtout, le baptême du Saint-Esprit, ce dernier ayant dévoilé obligatoire de parler en d'autres langues, ainsi que la manifestation des autres dons spirituels. Cette perspective a apporté, dans les premiers temps, un élan évangélique significatif occasionné par la croyance au retour imminent du Christ. La parousie n'ayant pas eu lieu⁹, la glossolalie a revêtu une importance en elle-même, la théologie pentecôtiste occupant le devant de la scène¹⁰. Cette interprétation a généré, en Amérique du Sud, une vision myopique de la personne du Saint-Esprit et a limité la compréhension de Ses autres œuvres dans la vie du chrétien, de l'Église et de son action dans le monde. Il est très fréquent d'entendre des individus de ce milieu dire qu'ils vont au culte pour « chercher le pouvoir » et, consciemment ou non, ils détournent le but de l'action et du baptême du Saint-Esprit pour en faire une simple expérience et une recherche d'extases spirituelles¹¹ qui n'aboutissent pas à une réelle transformation de leur caractère et de leur vie quotidienne. De manière voilée, on ne cherche plus Dieu, mais la « puissance de Dieu », transformant le culte chrétien en une sorte de pratique idolâtre en aspirant à des expériences cultuelles mystiques et transcendantales plutôt qu'à la recherche et à l'adoration authentique de Dieu.

⁸ NIEBUHR. Richard. *Cristo e Cultura*. Rio de Janeiro. Paz e Terra. 1967. p. 61.

⁹ Do grego parousia «volta, chegada, advento». Volta de Jesus Cristo no fim dos tempos, para o Juízo Final, descrito como o último julgamento de Deus sobre os seres da Terra; parúsia.

¹⁰ ANDERSON. Robert Mapes. *Vision of the Disinherited: The Making of American Pentecostalism*. Nova Iorque, Oxford University Press, 1979.

¹¹ SIQUEIRA.Gutierrez Fernandes. *Revestidos de Poder. Uma introdução à teologia pentecostal*. 1.ed. Rio de Janeiro, CPAD. 2018.

La puissance de l'Esprit pour prospérer

Ce qu'on a appelé du nom de deuxième et troisième vagues du pentecôtisme¹², respectivement le deutéropentecôtisme (mouvement de guérison divine) et le néopentecôtisme (pentecôtisme autonome), tels qu'ils ont été répertoriés par Freston, sont tout autre chose. Contrairement à l'évasion caractéristique de la première vague et à son espoir exclusivement orienté vers le « Royaume à venir », qui annulait l'investissement dans ce monde. Cela a d'ailleurs eu un impact sur les secteurs social et éducatif, qui se sont vu négliger par ces églises. D'autre part, dans une dialectique hégélienne, le néo-pentecôtisme émerge avec un accent mis sur le « Royaume maintenant »¹³, non plus dans une perspective sociale et éducative, mais avec un désir de participer au pouvoir temporel et de profiter des avantages et des comforts de la société moderne (la fameuse théologie de la prospérité).

La théologie de la prospérité repose sur un pragmatisme très caractéristique de ce mouvement. Sa logique repose sur le raisonnement suivant : si le Saint-Esprit a le pouvoir de guérir et de faire des miracles (pratiques qui ont été exacerbées et systématisées par les églises qui appartiennent à cette branche), alors Dieu peut aussi accorder la prospérité matérielle. Les Pentecôtistes fondent leur théologie en grande partie sur les promesses de prospérité faites au peuple hébreu (Israël) dans l'Ancien Testament et, faisant fi de l'exégèse et du contexte historique, ils s'approprient à eux-mêmes ces droits d'une manière fortement personnelle : en d'autres termes, par la puissance du Saint-Esprit et les « sacrifices financiers » (dîmes et offrandes), ils peuvent obtenir tout ce qu'ils veulent.

¹² FRESTON. Paul (1994) 'Breve história do pentecostalismo brasileiro', *Nem anjos nem demônios*: 67–162.

¹³ MCGEE. Gary B. *Panorama Histórico. Teologia Sistemática: uma perspectiva pentecostal*. HORTON. Stanley M. org. Rio de Janeiro. CPAD. 2008 p.35.

La fonction et la puissance du Saint-Esprit se résument à des instruments, non de sanctification du croyant¹⁴, de service à la communauté de foi¹⁵ et de glorification et de présentation de Christ au monde¹⁶. Ils sont plutôt utilisés comme un moyen par lequel un chrétien prospère et se distingue des autres. Les textes bibliques contenant des affirmations telles que « nous sommes la tête et non la queue¹⁷ », « je puis tout par celui qui me fortifie¹⁸ », etc. sont chantés et utilisés comme des « cris de guerre » et des déclarations de foi selon lesquelles, par la puissance du Saint-Esprit, il leur est permis de prospérer et, si ce n'est pas le cas, cela est dû à un manque de foi et/ou de fidélité dans la pratique du don¹⁹. L'assurance de la pleine santé et la manipulation du monde spirituel en sa faveur²⁰ prennent le pas sur tout le reste. Il y a une inversion dans l'action du Saint-Esprit. Censé permettre aux croyants de s'aligner sur la volonté et les principes²¹ de Dieu et de s'y soumettre, Il voit son rôle se réduire à un simple moyen de satisfaire ses propres désirs et d'atteindre ses objectifs personnels. Essayer d'utiliser la puissance du Saint-Esprit pour manipuler le monde spirituel en sa propre faveur, au lieu de le percevoir comme l'instrument de Dieu pour conformer les êtres humains à sa volonté et à sa nature, relève de la sorcellerie²² et constitue une perversion du message biblique.

¹⁴ 2 Ts.2:13; I Pe.1:2.

¹⁵ 1 Co.14:12.

¹⁶ Jo.16:8; 1 Co.12:3.

¹⁷ Dt. 28:13.

¹⁸ Fp.4:13.

¹⁹ STELLA. Maria de Lourdes Koerich Belli. Teologia da Prosperidade: riscos de uma teologia controversa. Revista: Teologia e Espiritualidade • vol. 5 • n o 09 • Curitiba • Jun/2018 • p. 43-64.

²⁰ HAGIN. Kenneth E. O nome de Jesus. Graça editorial. Rio de Janeiro. 1999.

²¹ Jo.14:26.

²² Gl.5:20

Une autre caractéristique importante à souligner dans le néo-pentecôtisme (également appelé post-pentecôtisme par Paulo Siepierski)²³ est l'accent mis sur la puissance de l'Esprit comme instrument de combat spirituel²⁴. Le sociologue et anthropologue Pablo Semán, dans son article « Qui sont-ils ? Pourquoi leur nombre s'accroît-il ? En quoi croient-ils ? Le pentecôtisme et la politique en Amérique latine²⁵ », exprime comment le mouvement du combat spirituel a mis l'accent, de manière extrême, sur la tangibilité du mal et de Satan dans le monde, tout comme le pentecôtisme classique a récupéré l'action réelle de Dieu dans le monde à travers l'accent mis sur la personne du Saint-Esprit. Même si l'on reconnaît que le combat spirituel est réel²⁶, le fait d'amplifier le fait qu'il faille « connaître l'ennemi » au point de devoir connaître la hiérarchie et les noms des démons va au-delà de la révélation et de l'enseignement biblique qui, tout au plus, nous avertit de la nécessité de discerner leurs intentions²⁷. Il existe plusieurs cas et pratiques liturgiques dans les églises néo-pentecôtistes qui, en plus de demander le nom du prétendu mauvais esprit, l'interrogent en posant des questions détaillées pendant la séance de délivrance²⁸.

Magnus G. F. Fialho, dans sa critique du livre «Territorial Spirits²⁹ », qui a été organisé par Peter Wagner, l'un des bastions et des plus grands propagateurs de la théologie du combat

²³ SIEPIERSKI, Paulo. «Pós-pentecostalismo e política no Brasil». Estudos Teológicos, 1997, v. 37, p. 47-61.

²⁴ WAGNER, C. Peter. Espíritos Territoriais. Ed. Unilit. São Paulo. 1995.

²⁵ SERMÁN, Pablo. Quiénes son? Por qué crecen? En qué creen? Pentecostalismo y política en América Latina. Revista Nueva Sociedad 280. Marzo-Abril 2019.

²⁶ Ef.6:12.

²⁷ 2 Co.2:11

²⁸ Souza, Etiane Caloy Bovkalovski de. A imagem do diabo nos livros de Edir Macedo da Igreja Universal do Reino de Deus. Dissertação mestrado. UFPR. 2000.

²⁹ FIALHO, Magnus G. F. Resenha Revista Fides Reformata 1/2 (1996). C. Peter Wagner, ed. Espíritos Territoriais. São Paulo. Editora Unilit 1995.

spirituel, et Charles E. Lawless, dans son article intitulé « Spiritual Warfare and Evangelism »³⁰, exprime ses préoccupations quant aux développements et aux excès que ce type de théologie a générés et à la manière dont elle a réduit l'œuvre du Saint-Esprit à la fonction restreinte d'identifier et de chasser les démons.

La puissance de l'Esprit pour réaliser la justice sociale

Un autre mouvement qui s'est répandu en Amérique du Sud, bien que moins largement que le pentecôtisme, est celui des théologies sociales. Elles reprennent la caractéristique prophétique de l'Ancien Testament, qui consiste à dénoncer les injustices et les iniquités sociales, ainsi que l'importance de prendre soin des personnes sans défense et des nécessiteux. Cependant, en se concentrant sur le péché structurel, elles finissent par négliger le péché personnel et le besoin de conversion et de transformation de l'individu, ainsi que par idéaliser les gens, ce que les prophètes de l'Ancien Testament ne faisaient pas³¹. La théologie de la libération dans le segment catholique romain et la théologie de la mission intégrale dans le domaine protestant sont les principaux représentants de ce groupe qui met l'accent sur le pouvoir de l'Esprit pour dénoncer les injustices et promouvoir la justice sociale.

³⁰ LAWLESS. Charles E. Spiritual Warfare and Evangelism. Journals · The Southern Baptist Journal of Theology · SBJT 5/1 (Spring 2001).

³¹ Santos entre taças de vinho. Entrevista publicada na revista veja. Jerônimo Teixeira Luiz Felipe Pondé. 31/07/2020.