

LA DYNAMIQUE DE LA THÉOLOGIE WESLEYENNE MONDIALE EN INTERACTION AVEC LE NOUVEAU SUD GLOBAL

Paul W. Martin, missionnaire, Afrique de l'Ouest

I. Introduction : des théologiens pour les « nouveaux bastions » du christianisme

Le développement de la pensée chrétienne et les divers accents de la théologie à travers les changements géoculturels majeurs du christianisme apportent un aperçu et une perspective de l'évolution contemporaine du « centre de gravité » du christianisme. Les panoramas historiques alimentent la théologie globale en ce qui concerne les « nouveaux bastions »¹ de la foi chrétienne. L'apparition de théologiens éclairés dans cette nouvelle région, leur pratique de la théologie et l'interaction de la théologie – du Sud à l'Occident, de l'Occident au Sud – tout cela est essentiel pour une église du XXI^{ème} siècle aux prises avec une matrice de compréhensions théologiques plus complète.

II. L'évolution du christianisme au niveau mondial

Le centre de gravité du christianisme s'est déplacé. Dans une étude sur l'Afrique, Philip Jenkins a noté : « Entre 1900 et 2000, le nombre de chrétiens... en Afrique a augmenté de 10 millions à plus de 360 millions, de 10 pour cent à 46 pour cent de la population. D'un point de vue quantitatif, le plus grand changement religieux dans l'histoire de l'humanité dans une période si courte. Qui dit mieux ? »² Il continue en disant : « Tout au long du siècle passé, le centre de gravité du monde chrétien a évolué inexorablement vers le Sud, vers l'Afrique, l'Asie et l'Amérique Latine. »³ Jenkins dit encore :

Déjà dans les années 1970, cette évolution à l'échelle mondiale était le sujet d'œuvres célèbres de certains érudits européens comme Andrew Walls, Edward Norman, et Walbert Buhmann... C'est Buhmann qui a créé l'expression « Tierce Eglise » sur une analogie de l'expression « Tiers Monde ». Cette expression suggère que le Sud représente une nouvelle tradition d'une importance comparable à celle des églises orientales et occidentales des temps historiques.⁴

Dans l'œuvre intitulée *The Next Christendom*, Jenkins écrit : « Le christianisme du Sud, la Tierce Eglise, n'est pas qu'une simple version transplantée de la religion familière aux anciens

¹ « Centre de gravité » et « bastions chrétiens » sont des termes utilisés par certains spécialistes des évolutions géoculturelles du christianisme, y compris Andrew Walls et Phillip Jenkins.

² Philip Jenkins, *The New Faces of Christianity* (New York : Oxford University Press, 2006), 9.

³ *New Faces*, 2.

⁴ *New Faces*, 3.

Etats chrétiens : la nouvelle chrétienté ne reflète en rien l'image de l'ancienne. Elle représente une entité véritablement nouvelle et en développement. Reste à savoir à quel point elle est différente de celle qui l'a précédé. »⁵

En cette ère « post-missionnaire » surgit une théologie africaine écrite par les propres fils et filles de l'Afrique. Leurs écrits sont apparus principalement au lendemain des indépendances en Afrique, dans les années 1950 et 1960.⁶ David Gelzer écrit en 1970 : « La théologie africaine – dans le sens d'une théologie “faite” par les Africains – est relativement récente. En effet, les théologiens africains en tant que groupe professionnel reconnaissable n'existaient pas jusqu'à très récemment. »⁷

Tite Tiénou note avec pertinence que « les idées ont une manière de façonner l'histoire ».⁸ Bien que la croissance du christianisme en Afrique au cours du XX^{ème} et du XXI^{ème} siècle ait été exponentielle, la théologie chrétienne en tant que discipline éclairée est restée à la traîne. Pourtant, de nombreuses idéologies, philosophies et théologies émergent ; et ces théologies façonnent l'église dans les « nouveaux bastions chrétiens ». ⁹ Par conséquent, Andrew Walls observe que « ...la théologie typique du christianisme du vingt-et-unième siècle pourrait bien dépendre des réflexions des chrétiens africains de cette époque. »¹⁰

III. Contexte : principaux changements géoculturels

Andrew Walls a défini six changements majeurs à travers l'histoire du christianisme.¹¹ Il a appelé la cinquième période « l'âge de l'expansion de l'Europe ». ¹² C'est à cette époque qu'est apparue la *transplantation interculturelle* du christianisme dans les peuples hors de l'Europe.¹³ Et c'est à partir de ce mouvement que « les graines de la foi chrétienne avaient été plantées dans

⁵ Philip Jenkins, *The Next Christendom* (New York : Oxford University Press, 2002), 214.

⁶ Sur le développement de la théologie chrétienne en Afrique, voir Richard J. Gehman, *Doing African Christian Theology : An Evangelical Perspective* (Nairobi : Evangel Publishing House, 1987), 26-43.

⁷ David G. Gelzer “Random Notes on Black Theology and African Theology,” *Christian Century* XVI, (1970), 1091-1093; quoted in Gehman, *Doing African Christian Theology*, 38.

⁸ Tite Tiénou, *The Theological Task of the Church in Africa*, 2^{ème} ed. (Achimota, Ghana: Africa Christian Press, 1990), 48.

⁹ Voir Andrew F. Walls, “Christian Scholarship in the Twenty-first Century,” *Journal of African Christian Thought*, Vol. 4, No. 2, Dec. 2001, 46.

¹⁰ Andrew F. Walls, “Towards an Understanding of Africa's Place in Christian History,” in J. S. Pobee, ed., *Religion in a Pluralistic Society*, Leiden: E. J. Brill, 1976, 180-9.

¹¹ Pour sa présentation, voir l'oeuvre de Walls *The Missionary Movement in Christian History : Studies in the Transmission of Faith* (Maryknoll, NY: Orbis Books and Edinburgh: T&T Clark, 1996), ch 2.

¹² Walls, *Missionary Movement*, 21.

¹³ *Missionary Movement*, 21.

les continents du Sud ; avant longtemps, on a pu constater qu'ils portaient du fruit en abondance. »¹⁴ Walls continue en disant que « la récession du christianisme parmi les populations européennes semble ne pas s'arrêter. Et pourtant, nous semblons nous tenir au seuil d'un nouvel âge du christianisme, un âge où ses principales bases seront sur les continents du Sud et où son expression dominante sera filtrée par la culture de ces continents. »¹⁵

Walls observe que « tout au long de l'histoire chrétienne jusqu'à ce jour, l'écrasante majorité des nouveaux chrétiens provient des religions primaires – beaucoup plus lointaines que l'hindouisme ou le bouddhisme, encore plus lointaines que l'Islam. »¹⁶ Cela a été vrai en Afrique et c'est largement la raison de la croissance exponentielle du christianisme aux XX^{ème} et XXI^{ème} siècles.

IV. L'élaboration de la théologie a déjà commencé

Le processus du sixième changement géoculturel majeur est en cours. Le christianisme est dynamique dans le Sud Global. L'évangile s'est répandu dans de vastes régions. Une pléthore de théologies surgissent dans le nouveau paysage chrétien – les théologies de l'inculturation/de l'identité, la théologie Noire, la théologie de la libération, la théologie féministe Noire, des théologies de base en abondance, de nombreuses théologies d'églises africaines indépendantes/instituées, diverses tendances de la théologie pentecôtiste, y compris la prospérité et la délivrance, la théologie orthodoxe, sans oublier les diverses traditions de la pensée évangélique, etc. De nombreuses missions et initiatives dénominationnelles ont été orientées vers des régions du Sud Global. Tite Tiénou a remarqué que certaines personnes dans le camp évangélique adoptent une approche de « proclamation sans réflexion », considérant quelques fois la réflexion comme « un adversaire de l'évangile de la proclamation ».¹⁷ Tiénou continue en disant que « l'ironie c'est qu'une telle perception est, en elle-même, une décision théologique. Paradoxalement, les évangéliques en Afrique (et sans doute ailleurs) pratiquent l'absence de théologie ! »¹⁸

Harold Turner écrit : « Ici, dans les vastes confins du christianisme dans ses formes les plus dynamiques, le théologien est encouragé à faire de la théologie scientifique... parce qu'il

¹⁴*Missionary Movement*, 21-22.

¹⁵*Missionary Movement*, 22.

¹⁶*Missionary Movement*, xv.

¹⁷ Tiénou, *The Theological Task of the Church in Africa*, 46-47.

¹⁸ *Ibid.*, 47.

dispose d'une gamme complète et vivante de *données* contemporaines sur lesquelles travailler. Ce n'est pas que ces régions dynamiques du monde chrétien soient dépourvues de toute imperfection ; mais étant envahies d'anciennes et de nouvelles hérésies, elles ont besoin d'une théologie et représentent un chantier d'envergure. »¹⁹

H. Ray Dunning observe que « faire de la théologie est aussi important qu'inévitable pour la vie de l'église. L'église est, nous l'espérons, plus qu'une institution... Les prises de position de l'église à travers son ministère devraient être *aussi solides que possible sur le plan théologique* ». ²⁰ A la vue de la nouvelle démographie, faire de la théologie d'une manière « aussi solide que possible » est essentiel pour l'interaction entre les membres de la famille de foi au-delà des frontières régionales et des visions du monde. ²¹ Pour ce faire, il convient d'engager un tel dialogue dans un esprit de grâce et d'humilité.

Dans le contexte de ces représentations partielles, peu profondes et déformées, du christianisme biblique, Tite Tiéno suggère que ce dont nous avons le plus besoin c'est d'une « théologie authentique ». Il lance un défi : « Comment, nous, les évangélistes africains, allons-nous reprendre l'initiative ? A mon avis, cette question devrait être la question la plus importante à poser pour la planification d'une stratégie théologique. Une telle stratégie devrait être caractérisée par deux mots : *théologie positive*... Pendant trop longtemps, nous avons été sur la défensive ! Pendant trop longtemps, nous nous sommes contentés de critiquer ! Pendant trop longtemps, notre théologie a été une théologie réactionnaire ! » ²²

Harry Sawyerr soutient que « de réelles opportunités existent pour une *Theologia Africana* qui cherchera à interpréter Christ pour l'Africain de telle sorte qu'il se sente chez lui dans la nouvelle foi. » ²³ Sawyerr souligne le rôle de la doctrine orthodoxe et déclare : « ...la réponse se trouve dans la poursuite rigoureuse de la théologie systématique, basée sur une appréciation des formes de pensée des peuples africains » ²⁴

¹⁹ H. W. Turner, "The contribution of studies on religion in Africa to Western Religious Studies", in M. Glasswell & E. Fashole-Luke, eds., *New Testament Christianity for Africa and the World* (London: SPCK, 1974), 177f.

²⁰ H. Ray Dunning, *Grace, Faith and Holiness* (Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 1988), 9. Les italiques sont de l'auteur.

²¹ Paraphrase de Dunning précédemment cité.

²² Tiéno, *The Theological Task of the Church in Africa*, back cover.

²³ Harry Sawyerr, "What Is African Theology?" in John Parratt, *The Practice of Presence: Shorter Writings of Harry Sawyerr* (Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1996), 99.

²⁴ Sawyerr, 99. Sawyerr est un Anglican africain.

V. *L'appel pour une théologie authentique*

L'ethos du Nouveau Sud appelle à une nouvelle théologie qui lutte et qui cherche à s'aligner avec les vérités des Saintes *Écritures*, une théologie guidée et par l'orientation du Saint-Esprit et par la *tradition* communautaire de l'Église, une théologie filtrée par la *raison* et éclairée par l'*expérience* – et enfin, une théologie *élaborée* par l'Église en tant que « communauté herméneutique ». ²⁵ Ces composantes de base forment ce que Paul Hiebert et d'autres appellent « méta théologie ». ²⁶ C'est un guide, « un moyen biblique de faire de la théologie qui fixe les limites de la diversité théologique. » ²⁷ Il s'agit ici d'un concept évangélique qui suppose une « très haute considération pour les Écritures », plaçant sa confiance en l'ouverture au Saint-Esprit qui a inspiré les Écritures. L'Esprit continue à œuvrer dans la communauté de foi dans laquelle *l'église entière* cherche à comprendre et à remettre en question des croyances dans un esprit d'apprentissage communautaire. ²⁸ La méthodologie wesleyenne s'ajoute à cette formule comme la *raison* aborde les écrits canoniques inspirés ; elle est guidée par la *tradition* et éclairée par *l'expérience*.

La théologie qui en résulte doit affecter, inspirer et animer, chaque niveau de la vie de la communauté de foi. La théologie de la sainteté wesleyenne nous appelle à une compréhension scripturale de l'histoire du salut et à une compréhension, pour la vie individuelle et communautaire, de la grâce rédemptrice du Dieu Trinitaire fournie pour effectuer une restauration de l'*imago Dei* dans l'humanité brisée par le péché. Cette restauration transforme les relations, sur un plan vertical avec Dieu et sur un plan horizontal avec les autres humains.

Dans la tâche théologique de l'église, une telle théologie basée sur les Écritures, guidée et interprétée par ces composantes vitales, a un prix. Nous avons besoin de théologiens qui connecteront sérieusement des principes solides, éclairés, d'interprétation biblique avec une érudition théologique, pratiquant ainsi la théologie au sein de leur propre vision du monde. Les théologiens et missiologues indigènes, éclairés par les disciplines de l'anthropologie et de la sociologie, doivent se démarquer en apportant des perspectives et des principes éclairés à toute l'entreprise. Parce que l'église est en mission, le pasteur formé – disposant des directives théologiques essentielles pour une compréhension efficace des Écritures et pour une pensée

²⁵ Paul G. Hiebert, R. Daniel Shaw, Tite Tiéno, *Understanding Folk Religion: A Christian Response to Popular Beliefs and Practice* (Grand Rapids: Baker Books, 1999), 383-84.

²⁶ *Folk Religion*, 384.

²⁷ *Folk Religion*, 384.

²⁸ *Folk Religion*, 385.

théologie critique – devient l'élément clé dans l'apport de la théologie aux laïcs. Avec les enseignements et les prédications du pasteur, les laïcs sont mieux équipés en matière de compréhension doctrinale solide, ce qui diminue le risque d'hérésie.

VI. Façonner le dialogue théologique mondial

« La théologie existe dès lors que la foi cherche à comprendre. »²⁹ Les croyants ont besoin de comprendre plus profondément les problèmes de leur foi. Dans la réalité géoculturelle actuelle, l'Eglise est face à l'opportunité et à la responsabilité de partager, d'appréhender, d'écouter, de communiquer et de traduire une théologie authentique à travers une interaction à cœur ouvert au-delà des limites des visions du monde. Ray Dunning insiste sur le fait que la : « théologie est un dialogue ».³⁰

Dans cette nouvelle démographie, un des défis rencontrés par les théologiens est celui d'éviter ce que Charles Kraft appelle « l'ethnocentrisme dans les affaires théologiques ». ³¹ Dans l'éthos global actuel, pour faire de la théologie il convient de chercher à « s'asseoir là où les frères et sœurs se sont assis »³², chercher à voir et à saisir les problèmes à travers une vision du monde qui n'est pas familière.

Une certaine conscience théologique et certaines catégories de la théologie sont nécessaires pour que n'importe quelle vision du monde puisse saisir une doctrine biblique solide. L'église doit veiller à la transmission et à la traduction efficace de cette conscience et de ces catégories – qui sont des parties intégrantes de l'éducation théologique – en tant que bases fondamentales de la théologie devant par conséquent être abordées par les théologiens émergents.

La théologie occidentale se trouve devant le défi d'appréhender des sujets qui ne constituent pas des problèmes pour les occidentaux. Les théologiens occidentaux doivent dialoguer avec les leaders des églises, les penseurs et les théologiens, y compris ceux qui émergent actuellement dans le nouveau Sud Global ; les théologiens occidentaux doivent saisir

²⁹ “*Faith seeking understanding*”[La foi à la recherche de la compréhension] est une définition de la théologie avancée par St. Anselme de Canterbury. Noté en référence dans l'oeuvre d'A. Orobator, *Theology Brewed in an African Pot* (Maryknoll, New York: Orbis Books, 2008), 5.

³⁰ Dunning, *Grace, Faith, and Holiness*, 11.

³¹ Charles H. Kraft, *Christianity in Culture: A Study in Dynamic Biblical Theologizing in Cross-Cultural Perspective* (Maryknoll, New York: Orbis Books, 1979), 12.

³² Concept exprimé par John V. Taylor dans *The Primal Vision: Christian Presence Amid African Religion* (London: SCM Press, 1963), 196.

« les catégories non occidentales » telles qu'elles sont exprimées par leurs homologues du Sud. Les théologiens du Sud doivent comprendre les thèmes majeurs de la théologie orthodoxe historique et doivent appréhender les constructions et les catégories de la théologie telles qu'elles sont exprimées dans l'herméneutique wesleyenne. Chaque perspective culturelle (celle du Sud et celle de l'Occident) devrait aborder l'autre, cherchant à la comprendre, à la manière des roues dentées d'un engrenage qui s'emboîtent les unes avec les autres.

Parce que le christianisme attire plus de personnes provenant des traditions primaires/folkloriques que de personnes provenant de « religions du monde » établies, la théologie chrétienne doit s'intéresser aux préoccupations qui existent à l'intérieur de ces traditions. Tout en restant ancrés sur les « fondamentaux »³³ – Dieu, la création, le péché, le salut et le retour de Christ – les penseurs de l'Occident et du Sud sont appelés à étudier, avec la méthodologie appropriée, les problèmes qui concernent la « vie quotidienne » de ces orientations primitives/traditionnelles. Les voici présentées ci-dessous, accompagnées d'un bref commentaire et de quelques questions :

1. *Une théologie de l'invisible*³⁴

A ce sujet, les auteurs suggèrent qu'une telle théologie « doit considérer sérieusement une compréhension trinitaire de Dieu... qui est continuellement engagé dans Sa création par Sa providence, Sa présence et Sa puissance. » Une compréhension biblique du monde invisible des esprits, des royaumes de l'au-delà – le ciel, l'enfer et le « tiers exclu »³⁵ – des « réalités transempiriques de ce monde », doit être étudiée et introduite dans la théologie. Andrew Walls a écrit sur le sujet de l'Africain qui traverse la frontière entre le monde empirique et le monde spirituel – traversant et retraversant cette frontière dans une direction et dans l'autre chaque jour. Pour l'Africain, il s'agit effectivement d'une « frontière ouverte ».³⁶ L'Africain est confronté à des questions dont l'occidental type n'a généralement pas conscience. Comment assurer un mariage réussi ? Qui a causé la mort d'un enfant ? Pourquoi tel candidat a-t-il obtenu l'emploi ? Des questions concernant « l'incertitude du futur, les crises de la vie présente, les inconnues du

³³ Hiebert, et al., *Understanding Folk Religion*, 370.

³⁴ *Folk Religion*, 270.

³⁵ Paul G. Hiebert, *Anthropological Reflections on Missiological Issues* (Grand Rapids: Baker Books, 2002), 196ff.

³⁶ Andrew F. Walls "Christian Scholarship in Africa in the Twenty-First Century" *Journal of African Christian Thought*, Vol. 4, No. 2, December 2001, 49.

passé », ³⁷ y compris les relations avec les ancêtres, sont toutes traitées à travers les réalités du trans-empirique, pour l'Africain – et pour de nombreux autres peuples et de nombreuses autres cultures du Sud Global. Que disent les Ecritures sur ces sujets ? Une telle théologie ne constitue généralement pas une priorité élevée pour l'occidental, mais elle est importante dans le Sud Global.

2. Une théologie de l'adoration et de la soumission³⁸

Qui est Dieu par rapport à l'humanité? Doit-Il être adoré pour qui Il est ? Ou bien est-Il là pour pourvoir à la vie humaine ? Doit-Il être révérendé dans une soumission d'amour ou doit-Il être contrôlé et manipulé pour les besoins et les désirs de l'humanité ? Qui compose la famille humaine ? Quels sont les problèmes de la relation Dieu-humains dans les Ecritures ? Dieu est-Il proche de l'humanité (immanent) ou est-Il éloigné (transcendant) ? Une théologie de l'adoration et de la soumission pourrait aller plus en profondeur et découvrir ainsi d'autres couches.

3. Une théologie holistique³⁹

Paul Hiebert et d'autres font référence à « l'œuvre de Dieu dans toute la création ». Ils disent :

« Elle [N.d.T. : la théologie holistique] commence avec une théologie de l'histoire cosmique : de Dieu, des cieux et de l'éternité. Elle répond aux questions soulevées par les grandes religions sur les origines ultimes, les objectifs et le destin de toute la création. Elle doit inclure une théologie des... humains créés à l'image de Dieu, de la chute, des actes de rédemption de Dieu dans l'Ancien Testament, de la mort de Christ, de sa résurrection dans le Nouveau Testament et de l'œuvre du Saint-Esprit dans l'église... Elle doit... inclure une théologie de l'œuvre de Dieu dans la vie des humains : le sens de la vie... le besoin d'orientation, l'aspiration à la justice, des explications de la mort, des catastrophes, de l'inconnu et du mal dans la pauvreté, l'injustice, le racisme et l'oppression... Une théologie complète doit aussi inclure la nature : sa conception, sa voix qui loue le Créateur, sa souffrance entre les mains du mal et la nouvelle création dans laquelle elle sera entièrement restaurée. » ⁴⁰

Ce ne sont là que quelques uns des problèmes devant être intégrés dans une « théologie holistique ».

³⁷ Hiebert, *Anthropological Reflections on Missiological Issues*, 197.

³⁸ *Folk Religion*, 371.

³⁹ *Folk Religion*, 371-72.

⁴⁰ *Folk Religion*, 372.

4. *Une théologie du royaume de Dieu*⁴¹

Ici, les théologiens tiennent compte de la souveraineté de Dieu, l'établissement de Son règne de justice et Son rôle dans l'histoire de la rédemption. La vision globale montre comment le royaume à venir interagit avec l'espace et le temps sur cette terre à travers Dieu en Christ qui a donné Sa vie pour racheter les rebelles brisés par le péché et pour désarmer « les principautés et les puissances » et, par conséquent, « en a fait un exemple public en triomphant sur elles ». ⁴² L'œuvre de la rédemption a commencé, mais la gloire entière du royaume n'a pas encore été dévoilée. Les croyants vivent dans le « déjà » mais aussi dans le « pas encore » du royaume. Les ramifications de cette théologie sont nombreuses dans les différentes visions du monde.

5. *Une théologie de la puissance et de la Croix*⁴³

Comment les chrétiens devraient-ils envisager « la puissance » et « la Croix » ? Les auteurs suggèrent « qu'ils font face à deux dangers. D'une part, ils peuvent éviter tout type d'acte osé et sensationnel par peur que cet acte ne soit magique, même lorsque Dieu le leur demande. L'église est alors pauvre en termes de manifestations de la puissance de Dieu. D'autre part, à travers leur zèle à démontrer la puissance de Dieu, les chrétiens peuvent courir après le sensationnel, même quand Dieu ne le désire pas. » ⁴⁴

Une étude scripturale de la puissance de Dieu inclut la vision de Dieu dans la création, dans le maintien de la vie, dans la relation avec « Satan et ses hôtes », ⁴⁵ dans la rédemption, comme un Conquérant cosmique et comme un Roi présent et ultime. Cette étude inclut également le problème de la relation humaine avec la puissance divine et son utilisation dans ce monde. ⁴⁶

6. *Une théologie du discernement*⁴⁷

⁴¹*Folk Religion*, 373.

⁴²Thomas A. Noble, "The Spirit World: A Theological Approach," Ch. 10 in Anthony N. S. Lane, ed., *The Unseen World: Christian Reflections on Angels, Demons and the Heavenly Realm* (Grand Rapids: Paternoster Press and Baker Book House, 1996), 196.

⁴³Hiebert, et al., *Understanding Folk Religion*, 373-74.

⁴⁴*Folk Religion*, 373-74.

⁴⁵*Folk Religion*, 374.

⁴⁶*Folk Religion*, 374.

⁴⁷*Folk Religion*, 374-75.

Puisque de nombreuses personnes sont fascinées par le sensationnel, par les « signes, les prodiges et les miracles », et parce que « plusieurs faux prophètes sont venus dans le monde » (1 Jean 4.1, Louis Segond), et aussi parce qu'il y a d'innombrables « expériences humaines », ⁴⁸ une théologie du discernement est vitale pour l'orthodoxie et l'orthopraxie.

7. *Une théologie de la souffrance et de la mort*⁴⁹

Que dit la Bible en ce qui concerne « la maladie, les blessures, la souffrance et la mort » ? Comment devrait-on les considérer dans un monde déchu ? Comment les croyants devraient-ils élaborer des modes de vie en relation avec la mort physique ?⁵⁰ Ce sont là des problèmes importants pour les peuples du monde.

8. *Une théologie de l'église en tant que communauté d'entraide*⁵¹

Comment la communauté de foi s'occupe-t-elle des « déchus, des malades, des opprimés et des nécessiteux » ?⁵² Comment œuvre-t-elle avec les victimes des « hostilités et des jalousies qui donnent lieu à la sorcellerie ? »⁵³ Comment exerce-t-elle son ministère auprès de ceux qui sont prisonniers des crises telles que « les sécheresses, les épidémies et les guerres » ?⁵⁴ Comment la communauté « lit-elle les Ecritures et comment écoute-t-elle ce que Dieu lui dit dans son contexte particulier » ?⁵⁵

Ces domaines de réflexion appellent les théologiens, de l'Occident et du Sud, à investir beaucoup d'attention dans leurs lectures, leurs études, leurs réflexions, leurs écrits — oui, leur pratique de la théologie.

VII. L'Eglise du Nazaréen : aborder le Nouveau Sud Global

Son message de « l'optimisme radical de la grâce » pour transformer les personnes et les communautés et son cadre théologique et missiologique pour communiquer le message de « la sainteté de cœur et de vie » sont pour l'Eglise du Nazaréen des atouts majeurs qui lui permettront

⁴⁸*Folk Religion*, 375.

⁴⁹*Folk Religion*, 377.

⁵⁰*Folk Religion*, 377.

⁵¹*Folk Religion*, 377.

⁵²*Folk Religion*, 377.

⁵³*Folk Religion*, 377.

⁵⁴*Folk Religion*, 377.

⁵⁵*Folk Religion*, 377.

de développer les théologiens émergents dans ce nouveau contexte. La théologie de la sainteté wesleyenne doit manifester sa présence dans le *façonnage des idées* et, par conséquent, dans l'histoire. La théologie de l'église inclut la sotériologie pratique, une puissante christologie et une pneumatologie relationnelle – tous des thèmes lourds de sens dans le contexte du Nouveau Sud.

Des spécialistes des religions et des visions du monde traditionnelles africaines indiquent que les africains provenant de ces contextes valorisent *la paix, l'harmonie et la plénitude* dans leur morale et dans leur quête spirituelle. Lorsque les Ecritures sont enseignées à ces peuples, nombre d'entre eux s'identifient à l'Ancien Testament et avec les Evangiles Synoptiques du Nouveau Testament (avec cette partie du NT à cause de la domination de Christ sur les puissances, l'esprit du monde). Dans les deux Testaments, les africains sont captivés par le concept hébreu du *shalom*. Cette primauté accordée à la *plénitude* fournit le lien parfait pour la compréhension wesleyenne du salut en tant que restauration de l'*imago Dei* et, par conséquent, la *plénitude* en Dieu, qui a été endommagée lors de la chute dans l'Eden.

Parce que cette restauration relationnelle est un thème central dans la compréhension sotériologique wesleyenne, les africains traditionnels saisissent un nouveau mode de pensée quand on leur expose le sens et la gloire de l'incarnation, de la passion, de la mort et de la résurrection de Christ. Les africains identifient rapidement l'Adam du jardin d'Eden en tant que « premier ancêtre », le « chef » de la famille humaine. Lorsqu'ils comprennent que cet acte de rébellion – se détourner du Créateur pour se tourner vers ceux qui ont été créés – a plongé toute la famille dans un *état* d'incrédulité, chacun suivant « sa propre voie » (Es. 53.6 : Rm. 3.10-12), alors ils sont prêts à saisir le concept du *péché originel*.

Dans son explication détaillée de Romains 5.12-21 « Premier Adam, Second Adam », l'évêque John Taylor donne un aperçu de sa pensée vue à travers les yeux d'un africain :

« En Adam tous... » écrivait l'apôtre, et l'Afrique comprend cela mieux que nous. Elle sait ce que cela signifie d'être *dans la peau* du premier ancêtre, de vivre dans l'organisme qui découle de lui, d'être lui, son sang circulant encore dans les veines vivantes, son âme insufflée dans le corps, son destin et son tempérament évoluant dans le temps. Mais c'est l'éloignement qui est fondamental dans ce destin et dans ce tempérament, c'est cette incapacité à trouver ou à faire face à cette Présence de Dieu généralisée. La terreur de la Présence, la peur « panique », oblige l'Homme à créer un dieu qui soit éloigné, à établir une hiérarchie d'intermédiaires qui le poussent toujours plus loin, et à vivre dans un microcosme, fusionnant l'unité familiale. C'est là l'ironie universelle de la situation de l'Homme : ce qui

semble être une recherche de Dieu est en fait une envolée. Chaque homme est en Adam et Adam se cache de la vue de Dieu.⁵⁶

Arrive ensuite le Second Adam! Un commentateur suggère que ce passage de Romains 5.12-21 peut être intitulé « “Christ et Adam” étant donné que le poids de l’argument de Paul n’est pas sur le premier péché d’Adam et sur la mort qui a suivi, mais sur le “*surplus de grâce*” qui est dans le dernier Adam, renversant la chute et précipitant dans la vie éternelle tous ceux qui croient en Jésus-Christ notre Seigneur ». ⁵⁷ Le « surplus » de grâce – c’est l’accent de la théologie wesleyenne de la sainteté et une vérité captivante pour tous les peuples du monde !

Quand Christ, à travers Son propre sacrifice d’expiation, est montré comme le puissant Conquérant cosmique – le *Christus Victor*, vainqueur sur le péché, sur Satan, sur les sombres puissances trans-empiriques et sur la mort – les personnes provenant des orientations traditionnelles dans le Nouveau Sud trouvent une autre résonance avec l’Evangile. « Dans quel but Christ est-Il descendu du ciel? demande Irénée, un des premiers Pères de l’Eglise. « Réponse : “afin de détruire le péché, surmonter la mort et donner la vie à l’homme” ». ⁵⁸

L’Eglise du Nazaréen, en portant toujours plus loin la voie biblique du salut selon Wesley, la *via salutis*, fournit une compréhension de la grâce transformatrice ; cette grâce apporte *la plénitude, la paix et l’harmonie* à la vie entière. De même, l’enseignement de l’église sur le Saint-Esprit indique aussi une théologie vitale pour le Nouveau Sud Global. La conscience de l’Esprit en tant que *Parakletos* – Consolateur, Conseiller, Celui qui convainc, Ami, Guide, Pourvoyeur du Salut, Agent de Guérison et de la Plénitude de la vie et de la puissance de Dieu – aide les personnes vivant dans ces vibrants bastions à voir le ministère pratique, vivant et quotidien de Dieu.

VIII. Conclusion : d’authentiques théologiens wesleyens en Afrique

Philip Jenkins insiste sur le fait que « la nouvelle chrétienté ne reflète en rien l’image de l’ancienne. Il s’agit d’une entité véritablement nouvelle et en développement. Reste à savoir en

⁵⁶John V. Taylor, *The Primal Vision : Christian Presence Amid African Religion* (London: SCM Press, 1963), 125.

⁵⁷ William M. Greathouse et George Lyons, *New Beacon Bible Commentary, Romans 1-8: A Commentary in the Wesleyan Tradition* (Kansas City: Beacon Hill Press, 2008), 160.

⁵⁸ Irénée, *Against the Heresies*, trans. Dominic J. Unger (New York: Paulist Press, 1992), 3.14.7. Cité par William M. Greathouse dans *Love Made Perfect : Foundations for the Holy Life* (Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 1997), 55.

quoi elle diffère de celle qui l'a précédée. »⁵⁹ Les leaders nazaréens africains sont engagés dans le processus. Avec une stratégie intentionnelle et par la grâce de Dieu, nous disposons d'une piste, d'un moyen, nous permettant d'équiper des spécialistes/penseurs/théologiens authentiques de la sainteté wesleyenne dans les nouvelles terres vibrantes du christianisme.

Sources citées

- Bediako, Kwame. *Jesus in Africa : The Christian Gospel in African History and Experience*. Waynesboro, Ga. et Carlisle, Cumbria, U.K.: Editions Clé et Regnum Africa en association avec Paternoster Press, 2000.
- Collins, Kenneth J. *The Scripture Way of Salvation: The Heart of John Wesley's Theology*. Nashville: Abingdon Press, 1997.
- Dickson, Kwesi A. *Theology in Africa*. London: Darton, Longman & Todd et Maryknoll, et New York: Orbis Books, 1984.
- Dunning, H. Ray. *Grace, Faith and Holiness*. Kansas City, Missouri: Beacon Hill Press, 1988.
- Gehman, Richard J. *Doing African Christian Theology: An Evangelical Perspective*. Nairobi, Kenya: Evangel Publishing House, 1987.
- Gelzer, David G. "Random Notes on Black Theology and African Theology." *Christian Century* XVI. 1970.
- Glasswell, M. & E. Fashole-Luke, eds., *New Testament Christianity for Africa and the World*. London: SPCK, 1974.
- Greathouse, William M. *Love Made Perfect: Foundations for the Holy Life*. Kansas City, Missouri: Beacon Hill Press, 1997.
- Greathouse, William M. with George Lyons. *New Beacon Bible Commentary, Romans 1-8: A Commentary in the Wesleyan Tradition*. Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 2008.
- Greathouse, William M. "Sanctification and the Christus Victor Motif in Wesleyan Theology." Keynote Address, Nazarene Theology Conference, Johannesburg, South Africa, 2003
- Heitzenrater, Richard P. *Wesley and the People Called Methodists*. Nashville, Tennessee: Abingdon Press, 1995.
- Hiebert, Paul G. *Anthropological Reflections on Missiological Issues*. Grand Rapids: Baker Books, 2002.
- Hiebert, Paul G., R. Daniel Shaw, Tite Tienou. *Understanding Folk Religion: A Christian Response to Popular Beliefs and Practice*. Grand Rapids: Baker Books, 1999.
- Jenkins, Philip. *The New Faces of Christianity*. New York: Oxford University Press, 2006.
- _____. *The Next Christendom: The Coming of Global Christianity*. New York: Oxford University Press, 2002.
- Kraft, Charles H. *Christianity in Culture: A Study in Dynamic Biblical Theologizing in Cross-*

⁵⁹ Jenkins, *The Next Christendom*, 214.

- Cultural Perspective*. Maryknoll, New York: Orbis Books, 1979.
- Lane, Anthony N. S., ed., *The Unseen World: Christian Reflections on Angels, Demons and the Heavenly Realm*. Grand Rapids: Paternoster Press and Baker Book House, 1996.
- Orobator, Agbonkhianmeghe. *Theology Brewed in an African Pot*. Maryknoll, New York: Orbis Books, 2008.
- Parratt, John, ed. *The Practice of Presence: Shorter Writings of Harry Sawyerr*. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1996.
- Pobee, J. S., ed. *Religion in a Pluralistic Society*. Leiden: E. J. Brill, 1976.
- Rogers, Jack. *Confessions of a Conservative Evangelical*. Philadelphia: Westminster Press, 1974.
- Taylor, John V. *The Primal Vision: Christian Presence Amid African Religion*. London: SCM Press, 1963.
- Tiénou, Tite. *The Theological Task of the Church in Africa*, 2nd ed. Achimota, Ghana: Africa Christian Press, 1990.
- Tracy, Wesley. *Practicing Wesleyan-Holiness Spiritual Formation*, Module-Research Institute for International Education, Faculty Guide. Kansas City: Nazarene Publishing House, 2004.
- Varughese, Alex, ed. *Discovering the Old Testament: Story and Faith*. Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 2003.
- Walls, Andrew F. *The Missionary Movement in Christian History: Studies in the Transmission of Faith*. Maryknoll, NY: Orbis Books and Edinburgh: T&T Clark, 1996.
- _____. "Christian Scholarship in the Twenty-first Century." *Journal of African Christian Thought*. Vol. 4, No. 2, Dec. 2001.