

LA DINÁMICA DE LA TEOLOGIZACIÓN GLOBAL WESLEYANA INTERACTUANDO CON EL NUEVO SUR GLOBAL

Por Paul W. Martin, misionero, África Occidental

I. Introducción: teólogos para "los nuevos centros" del cristianismo

El desarrollo del pensamiento cristiano y los diferentes énfasis de la teología a través de los grandes cambios geo-culturales del cristianismo proporcionan una visión y una perspectiva respecto al cambio actual del "centro de gravedad" de la cristiandad. Panoramas históricos informan de una teologización global en relación con los "nuevos bastiones"¹ de la fe cristiana. El surgimiento de teólogos ilustrados en esta nueva región, su teologización, y la interacción de la teología –del Sur al Oeste, del Oeste al Sur- es vital para la iglesia que lucha por una matriz teológica más completa de entendimiento para el siglo XXI.

II. Cambio global del cristianismo

El centro de energía del cristianismo ha cambiado. Centrándose en el África, Philip Jenkins señalaba: "Entre 1900 y 2000, el número de cristianos...en África creció de 10 millones a más de 360 millones, del 10 por ciento al 46 por ciento de la población. Si eso no es cuantitativamente el cambio religioso más grande en la historia humana en un periodo tan corto, estoy perdido al pensar en un rival".² Y continúa: "Durante el siglo pasado, el centro de gravedad en el mundo cristiano ha cambiado inexorablemente hacia el Sur, hacia África, Asia y América Latina"³. Además Jenkins señala:

Ya en la década de los 1970s, este cambio global era discutido en obras muy conocidas de eruditos europeos como Andrew Walls, Edward Norman, y Walbert Buhmann...Fue Buhmann quien acuñó el término 'la tercera Iglesia', en analogía a 'el Tercer Mundo'. La frase sugiere que el Sur representa una nueva tradición comparable en importancia a las de las iglesias Oriental y Occidental de los tiempos históricos.⁴

En *The Next Christendom* (La Nueva Cristiandad), Jenkins menciona: "El cristianismo del Sur, la Tercera Iglesia, no es meramente una versión trasplantada de la religión familiar a las viejas

¹ "centro de gravedad" y "bastiones cristianos" son términos utilizados por algunos estudiosos de los movimientos geo-culturales del cristianismo, como Andrew Walls y Phillip Jenkins.

² Philip Jenkins, *The New Faces of Christianity* (New York: Oxford University Press, 2006), 9

³ *New Faces*, 2.

⁴ *New Faces*, 3.

naciones cristianas. La Nueva Cristiandad no es una imagen de espejo de la Vieja, es una entidad verdaderamente nueva y en desarrollo. Cuán diferente de su predecesora, aún está por verse"⁵.

En la era "post -misionera", la teología africana escrita por sus propios hijos e hijas está emergiendo. Estos escritos han aumentado sobre todo desde el movimiento de independencia en África de los años 1950 y 60⁶. En 1970, David Gelzer escribía: "la teología africana - en el sentido de teología "hecha" por los africanos - es relativamente nueva. De hecho, los teólogos africanos como grupo profesional reconocible no existía hasta hace relativamente poco"⁷

Tite Tiénoú comentaba agudamente: "Las ideas tienen una manera de dar forma a la historia"⁸. Aunque el crecimiento del cristianismo en África durante el siglo 20 y entrando al 21 ha sido exponencial, la teología cristiana como una disciplina del conocimiento ha estado rezagándose. Sin embargo, están surgiendo numerosas ideologías, filosofías y teologías, y estas teologías están dando forma a la iglesia de los "nuevos bastiones cristianos."⁹ En consecuencia, Andrew Walls observaba: "...qué clase de teología es más característica del cristianismo del siglo XXI puede depender de lo que haya ocurrido en la mente de los cristianos africanos en el entretiem po."¹⁰

III. Antecedentes: principales cambios geo-culturales

Andrew Walls identifica seis grandes cambios en la historia del Cristianismo¹¹. Califica al quinto período como "la era de la expansión de Europa"¹². Proviene de dicho periodo se

⁵ Philip Jenkins, *The Next Christendom* (New York: Oxford University Press, 2002), 214

⁶ Sobre el desarrollo de la teología cristiana en África, véase Richard J. Gehman, *Doing African Christian Theology: An Evangelical Perspective* (Nairobi: Evangel Publishing House, 1987), 26-43

⁷ David G. Gelzer, "Random Notes on Black Theology and African Theology," *Christian Century* XVI, (1970), 1091-1093; citado en Gehman, *Doing African Christian Theology*, 38.

⁸ Tite Tiénoú, *The Theological Task of the Church in Africa*, 2nd ed. (Achimota, Ghana: Africa Christian Press, 1990), 48.

⁹ Véase Andrew F. Walls, "Christian Scholarship in the Twenty-first Century," *Journal of African Christian Thought*, Vol. 4, No. 2, Dec. 2001, 46

¹⁰ Andrew F. Walls, "Towards an Understanding of Africa's Place in Christian History," in J. S. Pobee, ed., *Religion in a Pluralistic Society*, Leiden: E. J. Brill, 1976, 180-9.

¹¹ Para su visión general, véase Walls' *The Missionary Movement in Christian History: Studies in the Transmission of Faith* (Maryknoll, NY: Orbis Books and Edinburgh: T&T Clark, 1996), Cap. 2.

¹² Walls, *Missionary Movement*, 21

dio "el trasplante trans-cultural" del cristianismo a la gente de fuera de Europa."¹³ Y de este movimiento "las semillas de la fe cristiana fueron plantadas en los continentes del Sur; no mucho tiempo antes de que pudieran ver su fructificación abundante."¹⁴ Continúa Walls: "La recesión del cristianismo entre los pueblos europeos parece seguir. Y sin embargo, parece que estamos ante el umbral de una nueva era del Cristianismo, en la que su base principal estará en los continentes del Sur, y donde su expresión dominante se filtrará a través de la cultura de aquellos continentes."¹⁵

Walls comenta: "A lo largo de la historia cristiana y hasta el momento, la inmensa mayoría de los nuevos cristianos han provenido de las religiones originarias, mucho más primitivas que el Hinduismo o el Budismo, e incomparablemente más que del Islam."¹⁶ Esto ha sido cierto en el África y en gran parte es la razón del aumento exponencial del cristianismo en los siglos 20 y 21.

IV. El teologizar está en marcha

El sexto gran cambio geo-cultural está en pleno proceso. El Cristianismo es estridente en el Sur Global. El Evangelio se ha extendido a vastas áreas. Una plétora de teologías salpican el nuevo paisaje cristiano- -inculturación/teologías autóctonas, teología negra, teología de la liberación, teología feminista, teologías locales en abundancia; numerosas teologías africanas de Iglesias instituidas/independientes, varias clases de teología pentecostal, incluyendo las de prosperidad y liberación, teología ortodoxa, incluyendo varias tradiciones de pensamiento evangélico, entre otros. Muchas iniciativas de misión y confesionales se han dirigido a las áreas del Sur Global. Tite Tiénou señala que algunos en el medio evangélico abrazan un enfoque de "proclamación sin reflexión", a veces considerando a la reflexión como "un adversario del anuncio del Evangelio."¹⁷ Continúa Tiénou: "La ironía es que esta percepción es, en sí misma,

¹³ *Missionary Movement*, 21.

¹⁴ *Missionary Movement*, 21-22.

¹⁵ *Missionary Movement*, 22.

¹⁶ *Missionary Movement*, xv.

¹⁷ Tiénou, *The Theological Task of the Church in Africa*, 46-47.

una decisión teológica. De forma paradójica, los evangélicos en África (y sin duda en otros lugares) tienen una teología del ¡no a la teología!"¹⁸

Escribe Harold Turner: "Aquí, en las fronteras crecientes del cristianismo en sus formas más dinámicas, el teólogo es desafiado a hacer teología científica...porque tiene todo un rango viviente de *datos* contemporáneos sobre los que trabajar. No es que estas áreas dinámicas del mundo cristiano estén libres de imperfecciones; pero estando llenas de antiguas y nuevas herejías, necesitan teología y se les ofrece una tarea importante."¹⁹

Observa H. Ray Dunning: "Hacer teología es tan importante para la vida de la iglesia ya que esto es inevitable. La iglesia es, esperamos, más que una institución...Los pronunciamientos de la Iglesia a través de su ministerio deben ser *lo teológicamente sanos como sea posible*."²⁰ En vista de la nueva situación demográfica, hacer teología de una manera que sea "tan sólida como sea posible" es vital para la familia de la fe en diálogo a través de las fronteras regionales y de cosmovisiones.²¹ Esto demanda un espíritu de gracia y humildad a todos los que se involucren en dicho diálogo.

En medio de representaciones parciales, superficiales y distorsionadas del cristianismo bíblico, Tite Tiénou propone que "*una teología sólida*" es de gran necesidad. Y desafía: "¿Cómo deberíamos, los evangélicos africanos, recuperar la iniciativa? Esto, en mi opinión, debería ser la pregunta más importante que nos hagamos cuando planeamos una estrategia teológica. Esa estrategia debería caracterizarse con dos palabras: *teología positiva*... ¡Por mucho tiempo, hemos estado a la defensiva! ¡Durante demasiado tiempo, nos hemos contentado con criticar! ¡Durante demasiado tiempo, nuestra teología ha sido una teología reactiva!"²²

Harry Sawyerr postula que "hay un fuerte argumento para una Teología Africana que trate de interpretar a Cristo a los africanos, de tal manera que se sientan como en casa con la

¹⁸ Ibid., 47.

¹⁹ H. W. Turner, "The contribution of studies on religion in Africa to Western Religious Studies", in M. Glasswell & E. Fashole-Luke, eds., *New Testament Christianity for Africa and the World* (London: SPCK, 1974), 177f.

²⁰ H. Ray Dunning, *Grace, Faith and Holiness* (Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 1988), 9. Énfasis añadido.

²¹ Un parafraseo de lo antes citado de Dunning

²² Tiénou, *The Theological Task of the Church in Africa*, contratapa.

nueva fe."²³ Sawyerr destaca el papel de la ortodoxia doctrinal y dice: "...la respuesta está en la búsqueda rigurosa de una teología sistemática, basada en una valoración filosófica de las formas de pensamiento de los pueblos africanos."²⁴

V. El llamado a una teología sólida

El ethos del Nuevo Sur demanda una teología que lucha, que trata de ser coherente con las verdades de las *Sagradas Escrituras*, guiada por el consejo del Espíritu Santo, incluyendo la *tradicón* colectiva de la Iglesia, filtrada por la *razón*, e informada por la *experiencia* – entonces *realizada* por la Iglesia como una "comunidad hermenéutica."²⁵ Estos componentes básicos forman lo que Paul Hiebert *et al.* refieren como "una meta teología."²⁶ Esta es una guía, "una forma de hacer teología fundamentada en la Biblia que establece límites a la diversidad teológica".²⁷ Una concepción evangélica, que asume un "alto concepto de la Escritura", poniendo confianza en la apertura al Espíritu Santo que inspiró las Escrituras. Del mismo modo, el Espíritu continúa trabajando en la comunidad de fe donde *toda la iglesia* busca la comprensión y se involucra en el examinar las creencias, en el espíritu de un aprendizaje colectivo.²⁸ La metodología wesleyana se añade a la fórmula, en la medida que la *razón* asume los *escritos canónicos* inspirados, se guía por *la tradición*, y se informa por *la experiencia*.

La teología resultante debe afectar, inspirar y animar todos los niveles de la vida de la comunidad de fe. La teología wesleyana de santidad nos llama a una comprensión bíblica de la historia de la salvación y a una comprensión, para la vida individual y comunitaria, de la gracia redentora del Dios Trino para efectuar la restauración de la *imago Dei* en el ser humano, rota por el pecado. Esta restauración trae transformación en las relaciones, verticalmente con Dios y horizontalmente con los otros seres humanos.

²³ Harry Sawyerr, "What Is African Theology?" in John Parratt, *The Practice of Presence: Shorter Writings of Harry Sawyerr* (Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1996), 99

²⁴ Sawyerr, 99. Sawyerr es un anglicano africano.

²⁵ Paul G. Hiebert, R. Daniel Shaw, Tite Tiénou, *Understanding Folk Religion: A Christian Response to Popular Beliefs and Practice* (Grand Rapids: Baker Books, 1999), 383-84.

²⁶ *Folk Religion*, 384.

²⁷ *Folk Religion*, 384

²⁸ *Folk Religion*, 385

En la tarea teológica de la Iglesia, tal teología originada en la Escritura y guiada e interpretada por estos componentes vitales, tiene un precio. Se necesitan teólogos que se conecten seriamente con los sólidos e informados principios de interpretación bíblica, con la erudición teológica, teologizando dentro de su propia cosmovisión. Teólogos y misiólogos autóctonos, informados por las disciplinas de la antropología y la sociología, deben sobresalir para llevar perspectivas y principios informados a toda la empresa. Debido a que la iglesia está en misión, el pastor entrenado en las bases teológicas, las directrices para la interpretación Escritura efectiva, y el pensamiento teológico crítico, se convierte en persona clave en la transferencia teológica a los laicos. Mientras que el pastor enseña y predica, los laicos están en mejores condiciones de un entendimiento doctrinal sólido, lo que reduce el riesgo de la herejía.

VI. Conformando el diálogo teológico mundial

"La fe busca la comprensión, "por lo tanto "“existe la teología.""²⁹ Los creyentes necesitan entender más profundamente las cuestiones de su fe. En la realidad geo-cultural de hoy, la Iglesia tiene la oportunidad y la responsabilidad de compartir, abrazar, escuchar, comunicar y traducir una sana teología, en franca interacción a través de los límites de las cosmovisiones. Ray Dunning insiste: "La teología es un diálogo."³⁰

En esta nueva situación demográfica, un desafío para los teólogos es evitar lo que Charles Kraft llama "etnocentrismo en cuestiones teológicas"³¹. En el ethos global de hoy, el hacer teología implica tratar de "sentarse donde los hermanos y hermanas se sientan"³², tratar de ver y comprender las cuestiones a través una visión del mundo desconocida.

Son necesarias cierta comprensión y categorías teológicas para que la sana doctrina bíblica sea integrada a cualquier cosmovisión. Como parte de su formación teológica, la iglesia tiene que ver por la transmisión y traducción efectivas de esta comprensión y estas categorías,

²⁹ "Faith seeking understanding" es la definición de teología expuesta por San Anselmo de Canterbury. Destaca por una referencia en A. Orobator, *Theology Brewed in an African Pot* (Maryknoll, New York: Orbis Books, 2008), 5.

³⁰ Dunning, *Grace, Faith, and Holiness*, 11.

³¹ Charles H. Kraft, *Christianity in Culture: A Study in Dynamic Biblical Theologizing in Cross-Cultural Perspective* (Maryknoll, New York: Orbis Books, 1979), 12.

³² Concepto expresado en John V. Taylor *The Primal Vision: Christian Presence Amid African Religion* (London: SCM Press, 1963), 196.

como fundamentales para el teologizar, y por lo tanto, a ser asumidas por los teólogos emergentes.

Es un desafío para la teología occidental tener que lidiar con cuestiones que no son preguntas para los no occidentales. Los teólogos occidentales deben dialogar con los líderes religiosos, pensadores y teólogos, incluidos los emergentes del nuevo Sur Global; los teólogos occidentales deben comprender "categorías no occidentales", según lo expresado por sus homólogos del Sur. Los del Sur deben entender los grandes temas de la teología ortodoxa histórica, y deben comprender las categorías y construcciones teológicas según se expresa en la hermenéutica wesleyana. Cada punto de vista cultural, el del Sur y el del Occidente, debe involucrarse con el otro tratando de entenderlo, como los dientes de un engranaje se integran con los dientes del otro.

Ya que el cristianismo atrae a más pueblos de tradiciones primitivas/autóctonas que de "religiones mundiales" establecidas, la teología cristiana debe abordar las preocupaciones dentro de estas tradiciones. Aunque continuamente anclando en las "grandes rocas"³³ -Dios, la creación, el pecado, la salvación y el regreso de Cristo -los pensadores tanto de Occidente como del Sur están llamados a procesar, con la metodología adecuada, cuestiones que son "vida real" para aquellos que son de una orientación tradicional/primitiva. Paul Hiebert y otros han esquematizado cuestiones que requieren teología sana. Estos se indican a continuación, con breves comentarios y preguntas:

*1. Una teología de lo invisible*³⁴

Aquí, los autores sugieren que tal teología "debe tomar en serio una comprensión trinitaria de Dios...quien participa continuamente en su creación por su providencia, presencia y poder. "Aquí, una comprensión bíblica del mundo de los espíritus invisibles, de aquellos reinos del más allá – del cielo y del infierno, y los del "medio excluido"³⁵, las "realidades transempíricas de este mundo"³⁶, deben ser estudiadas y teologizadas. Andrew Walls escribe del

³³ Hiebert, et al., *Understanding Folk Religion*, 370.

³⁴ *Folk Religion*, 270.

³⁵ Hiebert, *Anthropological Reflections on Missiological Issues* (Grand Rapids: Baker Books, 2002), 196ff.

³⁶ *Folk Religion*, 49.

africano cruzando la frontera entre el mundo empírico y el mundo espiritual - cruzando y volviendo a cruzar dicha frontera en ambas direcciones todos los días. Para el africano es una "frontera abierta."³⁷ El africano trata con preguntas con las que el occidental típico a menudo no está consciente. ¿Cómo se puede asegurar un matrimonio exitoso? ¿Quién causó la muerte de un niño? ¿Por qué un competidor logró el trabajo? Preguntas sobre "la incertidumbre del futuro, las crisis de la vida presente y las incógnitas del pasado"³⁸, incluyendo las relaciones con los ancestros, todas se procesan a través de las realidades de la transempírico para el africano, así como para muchos otros pueblos/culturas del Sur Global. ¿Qué dicen las Escrituras acerca de estos temas? Tal teología a menudo no es de alta prioridad para los occidentales, pero es importante en el Sur Global.

2. Una teología de la adoración y la sumisión³⁹

¿Quién es Dios en relación a la humanidad? ¿Ha de ser adorado por ser quien es Él, o Él existe sólo para el sostenimiento de la vida humana? ¿Ha de ser venerado en amorosa sumisión o Él está para ser controlado y manipulado por las necesidades y deseos de la humanidad? ¿Quién es la familia humana? ¿Cuáles son los problemas en la relación Dios-hombre en las Escrituras? ¿Está Dios cerca a la humanidad (inmanente), o Él está lejos (trascendente)? Una teología de la adoración y la sumisión podrá profundizar y descubrir más capas.

3. Una teología holística⁴⁰

Paul Hiebert et al. mencionan "el trabajo de Dios en toda la creación". Continúan:

Esto comienza con una teología de la historia cósmica: de Dios, los cielos, y la eternidad. Esto responde a las preguntas fundamentales planteadas por las altas religiones con respecto a los ulteriores orígenes, propósito y destino de toda la creación. Debe incluir una teología de...los seres humanos creados a imagen de Dios, de la caída, los actos redentores de Dios en el Antiguo Testamento, la muerte y resurrección de Cristo en el Nuevo Testamento, y la obra del Espíritu Santo en la iglesia...debe...incluir una teología de la obra de Dios en la vida de las personas: el sentido de la vida...la necesidad de orientación, y el anhelo por la justicia, y las explicaciones de la muerte, los desastres, lo

³⁷ Andrew F. Walls, "Christian Scholarship in Africa in the Twenty-First Century," *Journal of African Christian Thought*, Vol. 4, No. 2, December 2001, 49.

³⁸ Paul G. Hiebert, *Anthropological Reflections on Missiological Issues*, 197.

³⁹ *Folk Religion*, 371.

⁴⁰ *Folk Religion*, 371-72.

desconocido y lo malo en la pobreza , la injusticia , el racismo y la opresión...una teología integral también debe incluir a la naturaleza: su diseño, su voz alabando a su Creador, su sufrimiento a manos del mal, y la nueva creación en la que será restaurada por completo.⁴¹

Estas son sólo algunas de las cuestiones que deben ser teologizadas en " una teología holística".

4. Una teología del reino de Dios⁴²

Aquí los teólogos deben tener en cuenta la soberanía de Dios, el establecimiento de su reino justo, y su papel en la historia de la redención. La gran visión muestra cómo el reino venidero se intersecta con el espacio y el tiempo en esta tierra a través de Dios en Cristo, que dio su vida para redimir a los rebeldes quebrados por el pecado, y desarmar "a los principados y potestades "y por lo tanto" los exhibió públicamente, triunfando sobre ellos en la cruz".⁴³ El trabajo de rescate ha comenzado, pero la gloria plena del reino aún no ha sido revelada. Los creyentes viven en el "ya", pero también el "todavía no" del reino. Las ramificaciones de esta teología para todos los participantes de estas cosmovisiones son muchas.

5. Una teología del poder y de la cruz⁴⁴

¿Cómo los cristianos tratar con el "poder" y "la cruz"? Los autores sugieren que "se enfrentan a dos peligros: por un lado, pueden evitar cualquier tipo de acto audaz y sensacional por el temor de que sea magia, incluso cuando Dios lo pide de ellos. La iglesia entonces es pobre en las manifestaciones del poder de Dios. Por otro lado, a través del celo por demostrar el poder de Dios, los cristianos pueden correr tras lo sensacional, aun cuando Dios no lo quiere."⁴⁵

Un estudio bíblico del poder de Dios incluye su visión en la creación, en su mantenimiento, en relación con "Satanás y sus huestes"⁴⁶, en la redención, como conquistador

⁴¹ *Folk Religion*, 372

⁴² *Folk Religion*, 373.

⁴³ Thomas A. Noble, "The Spirit World: A Theological Approach," Ch. 10 in Anthony N. S. Lane, ed., *The Unseen World: Christian Reflections on Angels, Demons and the Heavenly Realm* (Grand Rapids: Paternoster Press and Baker Book House, 1996), 196.

⁴⁴ Hiebert, et al., *Understanding Folk Religion*, 373-74.

⁴⁵ *Folk Religion*, 373-74.

⁴⁶ *Folk Religion*, 374.

cósmico presente y rey último. Se incluyen en este estudio el tema de la relación humana con el poder divino y su uso en este mundo.⁴⁷

6. *Una teología del discernimiento*⁴⁸

Dado que muchos de ellos están fascinados con lo sensacional, con "señales, prodigios y milagros", y porque "han salido por el mundo muchos falsos profetas" (1 Juan 4:1 NVI), y también porque hay innumerables "experiencias humanas"⁴⁹, una teología del discernimiento es vital para la ortodoxia y la ortopraxis.

7. *Una teología del sufrimiento y de la muerte*⁵⁰

¿Qué dice la Biblia sobre la "enfermedad, lesiones, el sufrimiento, y la muerte"? ¿Cómo los vería uno a ellos en un mundo caído? ¿Cómo deben los creyentes navegar estilos de vida en relación con la salud física?⁵¹ Estos son temas importantes para todos los pueblos del mundo.

8. *Una teología de la Iglesia como comunidad cuidadora*⁵²

¿Cómo funciona la comunidad de fe en el cuidado del "caído, enfermo, oprimido y necesitado"?⁵³ ¿Cómo trabaja con las víctimas de las "hostilidades" y celos de la vida que dan lugar a la brujería?⁵⁴ ¿Cómo es que ministra a aquellos atrapados en la crisis, como "sequías, plagas y guerras"?⁵⁵ ¿De qué manera las comunidades "leen juntos las Escrituras y escuchan lo que Dios les está diciendo en sus contextos particulares"?⁵⁶

Estas áreas requieren teólogos, tanto desde el Oeste y el Sur, para dar respuestas a través de la lectura, el estudio, el pensamiento, la escritura - sí, hacer teología.

⁴⁷ *Folk Religion*, 374.

⁴⁸ *Folk Religion*, 374-75.

⁴⁹ *Folk Religion*, 375.

⁵⁰ *Folk Religion*, 377

⁵¹ *Folk Religion*, 377.

⁵² *Folk Religion*, 377.

⁵³ *Folk Religion*, 377

⁵⁴ *Folk Religion*, 377.

⁵⁵ *Folk Religion*, 377.

⁵⁶ *Folk Religion*, 377

VII. La Iglesia del Nazareno: Involucrando al Nuevo Sur Global

Debido a su mensaje del "optimismo radical de la gracia" para transformar a los individuos y las comunidades, y debido a su marco teológico y misiológico para comunicar el mensaje de la "santidad de corazón y vida ", la Iglesia del Nazareno tiene una oportunidad de oro para desarrollar teólogos emergentes en este nuevo contexto. La teología wesleyana de santidad debe estar presente en la formación de las ideas, y por lo tanto de la historia. Incluida en la teología de la iglesia está su práctica y su abarcante soteriología que incluye una poderosa Cristología y una Pneumatología relacional, todas cargadas de significado increíble en el contexto del Nuevo Sur.

Los estudiosos de las religiones tradicionales y cosmovisión del África indican que los africanos de estos antecedentes valoran la paz, la armonía y la integridad como una búsqueda moral y espiritual. A medida que se ponen a su disposición las Escrituras y se les enseña a estos pueblos, muchos de ellos se identifican con el Antiguo Testamento y los evangelios sinópticos del Nuevo Testamento (esta parte del NT por el dominio de Cristo sobre los poderes, el mundo espiritual). En ambos Testamentos, los africanos son cautivados con el concepto hebreo de *shalom*. Esta prima de la *integridad* ofrece el puente perfecto a la comprensión wesleyana de la salvación como la restauración de la *imago Dei*, y por lo tanto la *integridad* en Dios, que estaba tan dañada por la caída en el Edén.

Debido a que esta restauración relacional es un motivo central en la comprensión soteriológica wesleyana, los africanos tradicionales asumen una nueva forma de pensar cuando la encarnación, pasión, muerte y resurrección de Cristo se exponen en su significado y gloria. Los africanos identifican rápidamente al Adán del Jardín de Edén como el "primer ancestro", la "cabeza" de la familia humana. Cuando entienden que su acto de rebelión de volverse del Creador a las cosas creadas hundió a toda la familia en un estado de incredulidad, cada uno yendo por "su propio camino" (Isaías 53:6; Romanos 3:10-12), es que están listos para comenzar a entender el concepto del *pecado original*.

Al exponer el pasaje de Romanos 5:12-21 sobre el "primer y segundo Adán", el obispo John Taylor nos da una idea de como se ve a través de los ojos africanos:

"En Adán todos..." escribió el apóstol, y África comprende eso mejor que nosotros. Sabe lo que significa estar en el primer antepasado, el vivir en el organismo que crece a partir de él, ser él, su sangre todavía corriendo las venas vivientes, su alma infundida en el cuerpo, su destino y disposición desarrollándose a través del tiempo. Sin embargo, fundamental a aquel destino y disposición está el extrañamiento, la inhabilidad de encontrar o hacer frente a la omnipresencia de Dios. El terror de la Presencia, el 'pánico', el pavor, obliga al hombre a hacerse un dios que es remoto, levantar una jerarquía de intermediarios que lo empujan aún más lejos, para vivir en un microcosmos, haciendo de su unidad familiar un absoluto. Aquí está la ironía universal de la situación del hombre, que lo que parece ser una búsqueda de Dios es en realidad una huida. Cada ser humano está en Adán, y Adán se esconde de Dios.⁵⁷

¡El segundo Adán! Un comentarista sugiere que este pasaje de Romanos 5:12-21 puede ser titulado, "Cristo y Adán", ya que el peso del argumento de Pablo no es sobre el primer pecado de Adán y la muerte que siguió, sino sobre la 'mucho mayor' gracia que está en el segundo Adán, revirtiendo la caída y marcando el comienzo de la vida eterna para todos los que creen en Jesucristo nuestro Señor."⁵⁸ La "mucho mayor" gracia - ¡este es el énfasis de la teología wesleyana de santidad y absorbente verdad para todo los pueblos del mundo!

Cuando Cristo, a través de su sacrificio expiatorio, se muestra como el poderoso Conquistador cósmico, *Christus Victor*, sobre el pecado, Satanás, los oscuros poderes transempíricos, y la muerte, aquellos de orientación tradicional en el Nuevo Sur encuentran otro resonante conector con el Evangelio. "¿Para qué propósito descendió Cristo del cielo?", preguntó Ireneo, uno de los Padres de la Iglesia. Su respuesta: 'para destruir al pecado, vencer a la muerte, y dar vida al ser humano.'⁵⁹

La Iglesia del Nazareno exponiendo la forma escritural wesleyana de la salvación, la *via salutis*, proporciona una comprensión de la gracia transformadora, que la gracia hace *íntegro*, trae *paz* y *armonía* para toda la vida. Asimismo, la enseñanza de la Iglesia sobre el Espíritu Santo también apunta a una teología vital para el Nuevo Sur Global. La conciencia del Espíritu como *Parakletos* - Consolador, Consejero, Convencedor, Amigo, Guía, Ejecutor de la

⁵⁷ John V. Taylor, *The Primal Vision: Christian Presence Amid African Religion* (London: SCM Press, 1963), 125.

⁵⁸ William M. Greathouse with George Lyons, *New Beacon Bible Commentary, Romans 1-8: A Commentary in the Wesleyan Tradition* (Kansas City: Beacon Hill Press, 2008), 160.

⁵⁹ Irenaeus, *Against the Heresies*, trans. Dominic J. Unger (New York: Paulist Press, 1992), 3.14.7. Quoted in William M. Greathouse, *Love Made Perfect: Foundations for the Holy Life* (Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 1997), 55.

Salvación, Agente de Curación y de la Plenitud de la Vida y Poder de Dios - ayuda a aquellos de los vibrantes bastiones a ver lo práctico en la vida, en el ministerio cotidiano de Dios.

VIII. Conclusión: vigorosos teólogos africanos y wesleyanos

Philip Jenkins mencionaba: “la Nueva Cristiandad no es una imagen de espejo de la Vieja. Es una entidad verdaderamente nueva y en desarrollo. Cuán diferente de su predecesora, aún está por verse.”⁶⁰ Los líderes nazarenos africanos están en el camino. Con una estrategia intencional y por la gracia de Dios, podemos animar a una pista, un medio para empoderar a vigorosos académicos/pensadores/teólogos wesleyanos de santidad en las nuevas y vibrantes tierras del cristianismo.

Fuentes citadas

- Bediako, Kwame. *Jesus in Africa: The Christian Gospel in African History and Experience*. Waynesboro, Ga. and Carlisle, Cumbria, U.K.: Editions Clé and Regnum Africa in association with Paternoster Press, 2000.
- Collins, Kenneth J. *The Scripture Way of Salvation: The Heart of John Wesley's Theology*. Nashville: Abingdon Press, 1997.
- Dickson, Kwesi A. *Theology in Africa*. London: Darton, Longman & Todd and Maryknoll, and New York: Orbis Books, 1984.
- Dunning, H. Ray. *Grace, Faith and Holiness*. Kansas City, Missouri: Beacon Hill Press, 1988.
- Gehman, Richard J. *Doing African Christian Theology: An Evangelical Perspective*. Nairobi, Kenya: Evangel Publishing House, 1987.
- Gelzer, David G. “Random Notes on Black Theology and African Theology.” *Christian Century* XVI. 1970.
- Glasswell, M. & E. Fashole-Luke, eds. *New Testament Christianity for Africa and the World*. London: SPCK, 1974.
- Greathouse, William M. *Love Made Perfect: Foundations for the Holy Life*. Kansas City, Missouri: Beacon Hill Press, 1997.
- Greathouse, William M. with George Lyons. *New Beacon Bible Commentary, Romans 1-8: A Commentary in the Wesleyan Tradition*. Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 2008.
- Greathouse, William M. “Sanctification and the Christus Victor Motif in Wesleyan Theology.” Keynote Address, Nazarene Theology Conference, Johannesburg, South Africa, 2003
- Heitzenrater, Richard P. *Wesley and the People Called Methodists*. Nashville, Tennessee: Abingdon Press, 1995.

⁶⁰ Jenkins, *The Next Christendom*, 214.

- Hiebert, Paul G. *Anthropological Reflections on Missiological Issues*. Grand Rapids: Baker Books, 2002.
- Hiebert, Paul G., R. Daniel Shaw, Tite Tienou. *Understanding Folk Religion: A Christian Response to Popular Beliefs and Practice*. Grand Rapids: Baker Books, 1999.
- Jenkins, Philip. *The New Faces of Christianity*. New York: Oxford University Press, 2006.
- Jenkins, Philip. *The Next Christendom: The Coming of Global Christianity*. New York: Oxford University Press, 2002.
- Kraft, Charles H. *Christianity in Culture: A Study in Dynamic Biblical Theologizing in Cross-Cultural Perspective*. Maryknoll, New York: Orbis Books, 1979.
- Lane, Anthony N. S., ed., *The Unseen World: Christian Reflections on Angels, Demons and the Heavenly Realm*. Grand Rapids: Paternoster Press and Baker Book House, 1996.
- Orobator, Agbonkhanmeghe. *Theology Brewed in an African Pot*. Maryknoll, New York: Orbis Books, 2008.
- Parratt, John, ed. *The Practice of Presence: Shorter Writings of Harry Sawyerr*. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1996.
- Pobee, J. S., ed. *Religion in a Pluralistic Society*. Leiden: E. J. Brill, 1976.
- Rogers, Jack. *Confessions of a Conservative Evangelical*. Philadelphia: Westminster Press, 1974.
- Taylor, John V. *The Primal Vision: Christian Presence Amid African Religion*. London: SCM Press, 1963.
- Tiénou, Tite. *The Theological Task of the Church in Africa*, 2nd ed. Achimota, Ghana: Africa Christian Press, 1990.
- Tracy, Wesley. *Practicing Wesleyan-Holiness Spiritual Formation*, Module-Research Institute for International Education, Faculty Guide. Kansas City: Nazarene Publishing House, 2004.
- Varughese, Alex, ed. *Discovering the Old Testament: Story and Faith*. Kansas City: Beacon Hill Press of Kansas City, 2003.
- Walls, Andrew F. *The Missionary Movement in Christian History: Studies in the Transmission of Faith*. Maryknoll, NY: Orbis Books and Edinburgh: T&T Clark, 1996.
- Walls, Andrew F. "Christian Scholarship in the Twenty-first Century." *Journal of African Christian Thought*. Vol. 4, No. 2, Dec. 2001.